

تَحْذِيرُ الْمُسْلِمِينَ

إِلْفَارِ الْمُسْلِمِينَ

وانهم لحماة الدين احوال
تعال من دابة نور و بهتان
فأثر و باطلا تالما لا نوا

المؤمنون مبص انما احوال
لا ترض قولاً بالاجلاف قد نطقبت
دعاهم لتختار نفساً فما علموا

ما از سر کتیب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي بعث على راس كل مائة سنة من يجدد لهذه الامة امر دينها واقام في كل عصر من
يحوط هذه الملة بتشييد اركانها وتأييد اسماها وتبيينها وبعث على راس هذه الملة مجدداً يسي في
الملوكوت مسيح بن مريم لانه يشابه في الصفات والخصال واليتم - وفضل على رسوله الكريم ونبية
الروح الرحيم الذي اخبر بنزوله في زمن المسيح الدجال اليتم وعلى آله وصحابه الذين هم هداة الاسلام
ودعاة الى الصراط المستقيم اما بعد سيد محمد احسن صانداً الله عن جميع الفتن والفتن التي
ظهرت وفشت في هذا الزمن بخيرت ناظرين بالصفات دورا زانقلاب عرض پرداز ہے کہ
یہ حصہ چہارم ہے اعلام الناس کا لقب بہ تحذیر المؤمنین من الکفار
المساہین جنہیں کچھ حقیقت اشاعت الکفر مندرجہ اشاعت الشیخ بطالوی کی لکھی گئی ہے
معدردو جواب اوان شکوک و بہتان کے جو بہ نسبت حضرت اقدس مرزا غلام احمد صاحب
رئیس قادیان کے شیخ صاحب یا دیگر ہم مسالک دسکے نے اپنی طرف سے افترا یا ایجاد کر
ملا رکھے قرار دیئے ہیں مقدمہ واضح فاطر ناظرین ہو کہ اسلام میں بسبب دو امر برکات اور سکے
کے ہر ایک قرآن کے راس پر بحکم حدیث صحیح کے مجددین دین وین میجا نفس ہوید روح القدس ہمیشہ
مبعوث و نازل ہوتے رہے ہیں سے این مدد است در اسلام جو خورشید عیان مذکور ہے و در میجا
نفس می آید و اولاً اسی تجدید دین کو بحکم الناس اعداء لما جہلوا معاصیرہن موجب تکفیر اور سبب

اتھرا قرار دیا ہے۔ ایسا یتیم من رسول لہا کا نواب بہت بڑا ہوا و جبکہ کوئی مجدد عظیم القدر و کبیر الشان و
 الو العزم ہو بقدر اسکی عظمت شان کے قلوب معاصرین میں تحریک مخالفت کا زور شور بھی نہ ہو رہا
 بان البتہ یہ سنتہ اللہ بالفرض جاری رہی کہ اس کی غیر بازی کے کاغذات مثل کاغذ بادی اطفال
 کے اوڑا اوڑا کر اور کٹ کٹا کر برباد ہو گئے۔ بیست اعتبار است فہمت یک دو ساعت بیش نیست +
 گرد و آثر نہ نشین و ردیک شد بالانشین + قال اللہ تعالیٰ اما الزبد فی ذہب جفاء و لنعم ما قبل جولہ
 البائل ساء و جولہ الحق الی الساعہ لکن فتح اور نصرت الہیہ شامل حال علماء مجرورین اولیاء مبعوثین کے
 ہی ہوئی اور انکی آثار تجدید اور موقوفات دنیا میں جاری و ساری رہی اور قیامت تک ہیکلی قال اللہ
 تعالیٰ و اما ما یفیع الناس فیکت فی الارض ایضاً الا ان حزب اللہ ہم الغالبون و کان حقاً علینا نصر
 المؤمنین ایضاً انا اخلصناہم بخالصۃ ذکر الدار و انہم عندنا من المصطفین انیکہ ہرگز میر و انکار دلش
 زندہ شد بعشق + ثبت است بر جریدہ عالم دوام ماہ اور حکمت الہیہ اس امر کی ہی مقتضی ہی کہ بقدر
 دنیا میں فتن اور سلام میں مخالفین کا فساد شہوات و شہوات زیادہ ہو۔ او سب قدر عظمت شان مجدد کی ہے
 بڑی ہوئی ہو ورنہ بحکم الشی اذا خلا عن مقصودہ یعنی کے بعثت اس مجدد کی لغو ہو جاوے و تعالیٰ
 شان اسحکیم عن ذلک علوا کبیرا۔ اب اس میں شک نہیں کہ یہ زمانہ مسیح و جال کا ہے۔ یوں تو دو جابلہ
 ہمیشہ ہوتی رہی ہیں مگر و جال اکبر موجود کا زمانہ بھی ہے سابق ہم نگہ چکے ہیں کہ و جال مشق ہی بل
 سی و جل کہتے ہیں ہمیں و رضع اور مکر و جال کے یہ معنی ہوتے کہ اسکی جملہ کام دین کے ہون
 یا دنیا کے تیسرا رضع سی خالی ہونگے اور سراسر فریب اور دھوکہ ہو گا یا یہ کہو کہ سب کاموں میں
 ظلم و سرسج اور شجہ بازی کو عمل میں لا دیگا اور کوئی کام اسکا دین کا ہو یا دنیا کا و جل سے خالی ہو
 اسی لئے تو وہ و جال اکبر موجود جسکی نہ دایمن انگہ سلامت ہو اور نہ بائیں۔ حضرت عالم صدیقی بہد
 الو باب شریانی کتاب الیواقیت و البیوہر میں لکھتے ہیں جمیع ما تقع علی ید الدجال لیس ہو یا مو حقیقہ و انہای
 امور متخیلہ یفتن بہا ضغفاء العقول بخلاف ما تقع علی ید الانبیاء فانہا امور حقیقہ و لذک کان صلہ
 یستعینہ تشریعاً لانتہ مقبۃ المسیح الدجال فان الدجل ہو التوہ بانہا الباطل فی صورۃ حق و ماکل احد
 یخرق بصرہ حتی یدرک الامور المسموۃہ و یمیز ما عن غیرہ انا ذلک للانبیاء و کل درمہم الی آخرہ۔ آب
 ویکہو اس قوم کے طلبہ اور نیر سجات اور شجہ بازی کو کہ جو کام ہی سحر سے خالی نہیں ہے۔ اگر کہا جاوے
 کہ اکثر احادیث سے و جال کا ایک شخص احد ہونا پایا جاتا ہے تو سمجھنا چاہیے کہ وحدت سہ وحدت
 شخصی مراد نہیں بلکہ وحدت صنفی مراد ہے شروع قاسوس میں لکھا ہے کہ الدجال ذوق غیبرہ عقل

السع یعنی دجال ایک گروہ بزرگ و ایک قوم بڑا ہے جو باب و ستار و دنیا کو لاوے پہنچا ہے۔ اب یہ کہو
 یہ وہ صفات ہیں قوم میں کیا پایا جاتا ہے کوئی ستار و دنیا کی اونہوں نے چھوڑ دی ہے جسکو شرق سے
 غرب تک دے ہوئی اور لئی ہوئی نہیں پہنچتے اور اسکی تجارت نہیں کرتے۔ اور تمام دنیا کے اقوام
 میں کوئی بتاوے کہ اتنی بڑی قوم کو کونسی ہے پہر اب اس قوم کے دجال پہنچن کیا شک شبہ باقی ہے۔
 اگے رہا اس دجال کیواسطے خطاب و لقب مسیح کا سودہ ہی ظاہر ہے کیونکہ شروح حدیث میں لکھا ہے
 کہ ماخذ اسکا مساحت ہے پس دجال کو مسیح ایواسطے کہا گیا کہ وہ تمام زمین کو مساحت کر لیا اور تمام
 زمین پر پہر جاوے گا اب کون حائل شک کر سکتا ہے اس امر میں کہ اس قوم نے تمام زمین کو بحر ہو یا بر
 بیابان ہو یا پہاڑ پیا لیش کر لیا اور نقشیات و جغرافیہ بنا ڈالے اور جایجا و فارت کیا پس اس مساحت کے
 قائم کر لئے پہر اب اس قوم کے مسیح دجال پہنچن کیا شک باقی رہا۔ اور جبکہ اس قوم عظیم و کبیر کا یہ حال
 ہے تو ظاہر ہے کہ فتنہ بھی اسکا باعتبار کیفیت اور کثرت کے بہت ہی بڑا ہوگا۔ باعتبار کثرت کے تمام
 بسیط الارض پر پھیل چکا ہے اور بسبب قوا و انواع خدع اور تلبیس کے نہایت عظیم و کبیر ہے۔ دین ہمام
 میں ایسا فتنہ کبھی نہیں ہوا اور ایسا کیونکر ہو تا کہ مجر صادق اسکی خبر دے گئے تھے۔ مابین خلق
 آدم الی قیام الساعة امر اکبر من الدجال رواہ مسلم۔ اب میں کہتا ہوں کہ جو مجدد اس مسیح دجال
 کے زمانہ میں مبعوث ہوا اسکا کبیر الشان اور عظیم القدر اور موبد بروج القدس ہونا بھی ایسا ہی
 چاہئے جیسا کہ مسیح دجال اپنی فتون میں عظیم القدر اور کبیر الشان ہے اور زمانہ مسیح دجال لقب
 اور خطاب بھی اس مجدد کا عالم ملکوت میں مسیح بن مریم ہونا ضرور ہے بناہ علی ہذا مجر صادق
 نے اس مجدد عظیم الشان کو بسبب کمال و رجب کی مشابہت کے کہ مسیح بن مریم کی ہے امت کا مصلح
 اور رفاز مر جکم و لا کثر حکم کل کے مسیح بن مریم نام رکھا اور طرح طرح سے اسکی عظمت بیان
 فرمائی اور اسکی نزول اور بعثت کا پتہ و نشان مسیح دجال کے وقت میں دیا جو از روئے شریعت
 و فتن کے تمام زمانوں سے بڑا ہے اور چونکہ یہ دجال نہ اہل سلام کو اور نہ کسی اہل ملت دیگر
 کو جنگ جہل کر اذ کی دین سے روکتا ہے اور نہ زور و تشدد سے اپنی ملت میں داخل کرتا ہے
 اور بخلاف فتن اہل کفر و اہل حرب سابقہ کے ہر ایک اہل ملت کو نہایت وجہ کی ازادی دیدی ہے
 اور کسی شعار الاسلام کو کسی طرح روک ٹوک نہیں کرتا ہے اگرچہ وہ پردہ مصداق مثل مشہورہ
 ہندیہ کا ہے کہ سر سلاؤن بھیجا کہا دن لہذا حکمت الہیہ نے ہی تقاضا کیا کہ مجدد اس زمانہ
 فتن و جالیہ مسیح کا مصداق ہووے یضع الحرب کا کیونکہ وہ حرب کرے تو کس سے کیونکہ جہاد

حضرت عمر فاروق
رضی اللہ تعالیٰ عنہ
حضرت عثمان

حضرت علی رضی اللہ عنہ
امام زین العابدین
امام اسم

ابو عبد اللہ امام محمد بن
شافعی

ابو عبد اللہ امام مالک
بن انس

تمام ایران ہندوستان وغیرہ بلاد میں موجود ہیں علی بن ابی القیس حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
عنه عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی لغو و باطل سے روکنا چاہیے و لے ہزاروں پالی جاتی ہیں جن سے
اکثر اہل سنت و جماعت و خصوصاً مولوی صاحبان آشنائی و ملاقات رکھتے ہیں ان ملاقات سے کہنے
والوں کے لئے مولوی صاحب فتوہ کفر کا نہیں لکھتے مگر جو مرزا صاحب علی وہ کافر ہے۔ انا اللہ وانا
الیہ راجعون۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی لغو و باطل سے روکنا چاہیے کہنے والے مسقط و لصر
وغیرہ میں خوارج اتناک موجود ہیں۔ امام زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہا کہ یہ بہت پرستو
سی باتیں کرتے ہیں۔ امام اسم ابو عتیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہت بے ادبی ہوئی بعض نے جال
بعض نے بدعتی بعض نے زندقہ اور بعض نے کافر کہا انکار کرنے عہدہ قضا سے آپ پر سختی ہوئی خشت
شامی کا ذلیل کام اونسے کرایا گیا آخر قید خانہ میں نہ رہ دی گئے اور راہ حبس منظر حیرانی میں رہے
نے وفات پالی قبل از دفن چہ بار بار جنازہ پڑھی گئی پہلی مرتبہ کم و بیش سچا پس ہزار آدمیوں کا
جمع تھا دفن کے بعد بھی میں دن تک لوگ جنازہ کی نماز پڑھتے رہے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ
سے یوسف ابن خالد نے وٹکا مسئلہ پوچھا آپ نے فرمایا واجب ہے اس فقید نے کہا کفر یا
اباحیضہ اس کے جواب میں امام صاحب نے فرمایا کہ یہ ہونے اکفار کی ایامی وانا اعرف الفرق بین
الواجب الفرض یعنی کیا تیری کافر کہنے نے مجھے ڈرا دیا ہے حالانکہ میں واجب فرض کا فرق جانتا
ہوں۔ ابو عبد اللہ امام محمد بن ادیس شافعی رحمۃ اللہ علیہ کو جب تک کہ معتزلہ و طعن۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ہم نسب یعنی باپ کی طرف سے قریشی و مطلبی یاں کی طرف سے ہاشمی ہفت سالہ عمر میں قرآن حفظ کیا اور انکو
اقر من ابلیس کہا فرض کی طرف نسبت کر کے قید کیا اور انکی مرلے کی دعائیں کیں علماء عراق
و مصر نے ایسی تہمتیں لگائیں کہ میں سے دارالسلام (بغداد) تک ہجرتی و سیرتی سے قید کر کے
بیچے گئے ہزاروں آدمی ملاست اور گالیاں دیتے جاتے تھے اور وہ اوہیں سر جھکاتے ہوئے
تھے وفات انکی رجب سنہ ہجری ۱۱۰ ہوی۔ ابو عبد اللہ امام مالک بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
شیخ تابعین مدینہ منورہ کے رہنے والے اور مدینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے امام تھے سب سے ایک جمہور و جماعت
کے لئے باہر نہ نکلے دلت سے قید کئے گئے۔ ایسی بیدردی سے شکنجہ بند ہیں کہ ہاتھ بازو سے
اوکھڑا گیا پہر اونٹ پر سوار کر کے کہا گیا کہ اس مسئلہ کی صحت کا اتوار کریں جبکہ وہ دل سے غلط
جانتے تھے لیکن امام صاحب نے اونٹ پر کھڑے ہو کر کہا کہ جو مجھے جانتا ہے وہ جانتا ہے جو نہ
جانتا ہو وہ جان لے کہ مالک انس کا بیٹا ہوں اور صاف کہتا ہوں کہ طلاق المکرہ لیس شئی ہے

ستر کو ٹرسے مارے گئے اور قید رکھے گئے۔ مارون رشید نے درخواست کی کہ اس کے فرزند ان بانو
وامین کو آنکر موطار وایت کرین اپنی فرمایا کہ العلم لوی ولایاتی مارون رشید اس جواب سے
خوش ہوا۔ امام احمد رضا رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ بن تاجر و انعام ۲۸ ماہ قید میں ہے بہاری بہاری
زنجیرین انکے پانویں جالے گئیں ذلت کریں کو محبسوں میں بلائے جاتے اور لوگ و نکو طمانچے
مارتے اور موہن پر تھوکتے اور ہر شام کو جیلخانہ سے نکال کر کوڑے مارے جاتے اور یہ سب کچھ
اسلئے تھا کہ وہ ایک مسئلہ میں اوس زمانہ کے لوگوں کے موافقت کرتے تھے کہ ہم و خلق قرآن مجید
کے مسئلہ میں ثابت و قائم رہنے کے باعث محمد بن نوح یا زنجیر طرطوس روانہ کئے گئے۔ یہی
مسئلہ میں ابو حسان زیادہ نصر بن شعیب حواری ابو نصر ثار علی بن مقاتل بشر بن الولیدی
و غنبرہ بھی پولیس کی حراست میں ملک شام کو روانہ ہوئے تھے یہ جب مسئلہ سحری کا
واقعہ ہے جس میں مامون الرشید کا انتقال ہوا۔ حضرت امام احمد کی نماز جنازہ پر لکوک آدمیوں کا
یوم تھا اور ہزار گیسو ترسا مسلمان ہو گئے تھے۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ بن
علم و فضل وطن سے نکالے گئے اور انکو برا کہنے والے مولوی ابناک موجود ہیں قصور یہ تھا
کہ علم کی توقیر قائم رکھنے اور سلع حدیث شریف میں ایک قوم کو خاص کر نیکی قابل نہ تھی۔ سجاد
نکالے گئے اور اہل سمرقند کے استاد عار پر سمرقند کو روانہ ہوئی جب یہ قریہ خرتنگ پہنچے تو اس
امر کے معلوم ہوئے کہ سمرقندی بھی انکی اوس بلدہ میں ہنسے پر اختلاف کرتے ہیں تو بعد از
نماز تہجد اپنے ماتمہ اوٹھا کر دعا کی کہ اللہم قضاقت علی الارض ہا رتبت فاقبضنی الیک یعنی خداؤ
زمین با بن فراخی چھپر تنگ ہو گئے پس بھکوا اپنی طرف لے لے سوا سی ماہ میں ہمار ہو کر غرہ
شوال ۳۵۷ ھ میں وفات پائی رحمۃ اللہ علیہ رحمۃ واسعہ کاملہ ۱۲۔ از ترجمہ فارسی مشکوٰۃ شیخ
عبدالحق۔ ابو عبد الرحمن امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کی مسجد میں مسئلہ فضیلت صحابہ رضوان اللہ
تعالیٰ علیہم اجمعین پر ججیستی ہوئی اور ایسا مارا کہ مسجد سے باہر لے آئے اوسی سبب تار ہوئے
اور وفات پائی از ترجمہ مشکوٰۃ۔ امام نسائی کی وفات سنہ ۳۵۷ ھ میں ہے حضرت قطب الاقطاب
بایزید بسطامی قدس سرہ السامی کو شہر بسطام سے سات مرتبہ خارج کیا گیا کوئی قصور بھی نہ تھا
بعض شکیات جو ان سے منقول ہیں مثل لا الہ الا انا فاجدونی کے حالانکہ اس قول میں کوئی محذور
شرعی نہ تھا کیونکہ بطریق حکایت کے کہا گیا تھا اور دیگر تاویلات صحیحہ کے ساتھ بھی مؤول
ہو سکتا ہے۔ ذوالنون مصری بغداد کو تادم حکم اس کیفیت سے بھیجے گئے کہ پادست دگر سے

الحمد لله رب العالمين

۱۵۵

جیلانی

اقوال
میں
میں

میں نے اپنے

کتابخانه

پیشو و پیشو

محمد حسن

ایمان نماند
باینده

وزن الذن

دست بدست و گرے اور ایک جماعت حضرات مولویوں کی اونکے کفر و زندہ پر گواہی دینے کو لئے ہمراہ
گئے راستہ میں ایک عورت نے کہا کہ خوف نہ کر جب تک اللہ جل جلالہ چاہے بندہ کچھ نہیں کر سکتا
آپ فرماتے ہیں کہ راہ میں ایک ستارے نے مجھ کو پانی پلایا ہمراہی کو اشارہ کیا کہ ایک مینار کو
دیوے اوٹنے کہا کہ قیدی و امیر سے لینا جو امزدی نہیں ہے۔ سہل بن عبداللہ تستری رحمۃ
اللہ علیہ اپنی شہر نشتر سے جانب بصرہ اخراج کئے گئے۔ وہ سہل بن عبداللہ جو ایک کلمہ کے
وظیفہ کرنے سے مقامات عالیہ اور کرامات متعالیہ تک پہنچے اور وہ کلمہ یہ تھا کہ اللہ معی اللہ
ناظر اللہ شاہدی۔ ابوالحسن قوشنجی رحمۃ اللہ علیہ قوشنجی میں بزندہ مطعون ہوئے وہاں سے
نیشاپور گئے راستہ میں ایک کتے نے پیچھے سے گردنی ماری لوگوں نے کہا یہ فلاں بزرگ
سے وہ محذرت سے پیش آیا تو آپ نے فرمایا کہ تو فکر نہ کر جہاں سے یہ آئے ہے وہ خطا ہے
ابو سعید خراسانی کی تفسیر کے فتوے سے ہی مرتب ہوئے جسکو لسان التصوف کہا گیا ہے اور چار کتابیں
علم تصوف میں انہوں نے تصنیف کی ہیں۔ سید الطائفہ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کی بھی
تفسیر کی گئی جو بحالہ لقب قوم میں سلطان المتحققین ہے اور بخطاب عدل الشلخ و طائوس العباد
ولسان القوم و لسان التصوف کے معروف و مشہور ہیں محمد بن فضل بلخی رحمۃ اللہ علیہ بلخ
سے نکالے گئے جو طبقہ ثانیہ سے ہیں اور انکے بعد بلخ میں مثل انکے کوئی صوفی پیدا نہ ہوا
اونکی ملفوظات میں سے ہے کہ عرف الناس بان لا شدد ہم مجاہدۃ فی اوامرہ و اتبعہم لسنة نبیہ
صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابو عثمان مغربی رحمۃ اللہ علیہ کی زد و کوب التہذیب کے ساتھ کی گئی اور کہ منظر
طرف بغداد کے اخراج کئے گئے یہ طبقہ پنجم سے ہیں اونکی ملفوظات سے ہی الاعکاف حفظ
البحراج تحت الاوامر اور العاصی خیر من المدعی لان العاصی ابدی یطلب طریقۃ توبۃ والدعی
یخبط ابدانی خیال عواہ۔ حضرت ابو بکر شبلی کی بھی تفسیر کی گئی جسکو حضرت جنید بغدادی نے
تاج القوم کا لقب دیا تھا اور بڑے درجہ کے عالم و فقیہ تھے اور مذہب میں مالکی المذہب تھے۔
سمون بن حمزہ رحمۃ اللہ علیہ لوگوں نے خلیفہ وقت کو متغیر کر دیا اونکی قتل کا حکم ہوا خلیفہ
کو خواب میں ظاہر ہوا کہ تیرے ملک کا زوال سمون کی حیات کے زوال سے ہے دوسری
روز صبح کو بلا کر خلیفہ نے عذر خواہی کی۔ امام ابو بکر نابلسی رحمۃ اللہ علیہ باہن علم و فضیلت
مولویوں کی حکم سے کہاں کیچی گئی اور بعد سلخ کے ملک مغرب سے طرف مصر کی اخراج
کئے گئے۔ ابوالحسن صبیحی رحمۃ اللہ علیہ کو اہل بصرہ نے بصرہ سے نکال دیا وہ سوس چلے گئے۔

بہارِ نبویہ
۱۰ حضرت ذوالنون وہ
۱۱ جنون کے سب سے اول
۱۲ اشارات سلوک کو فہم
۱۳ کا لباس پہنایا بی بارک
۱۴ حضور خدا کے وہ اس فی
۱۵ کے بعد دینے میں ذوالنون
۱۶ اور ایک کتے کی گردنی
۱۷ شہزاد کے مذہب کے لئے
۱۸ ساری ہی امام مالک سے
۱۹ کیا اشارات و بیادین
۲۰ سے بڑی باتیں
۲۱ ابوالحسن قوشنجی
۲۲ ابو سعید خراسانی
۲۳ سید الطائفہ جنید بغدادی
۲۴ محمد بن فضل بلخی
۲۵ ابو عثمان مغربی
۲۶ حضرت ابو بکر شبلی
۲۷ سمون بن حمزہ
۲۸ امام ابو بکر نابلسی
۲۹ ابو محمد صبیحی

شیخ عالم عارف کامل خواجہ محمد پارسا رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفصیل سے میں ابن جوزی کے ذکر
میں فرمایا کہ ہوا شیخ امام حافظ فصیح متبحر مصنف در اقسام علوم و دویست و پینچاہ تصنیف
کردہ و پہنان ماند در نہایت پانچ سال بسبب بکار و سے بر شیخ عبدالقادر قطب الاولیا و تاج
المفاخر و بر غیر و سے از شیوخ اہل محاف و بود این بکار و سے از جملہ خدایان و تیس شیطان
و غرور و عجب از و سے و بکار و سے بر ایشان شیخ عبدالحق صاحب ترجمہ فارسی مشکوٰۃ میں
فرماتے ہیں کہ میں نے ایک سال حرم شریف میں دیکھا جہیں ذکر تھا کہ بعض مشائخ و علمائے
ابن جوزی کو حضرت پیر صاحب کے پاس ایجا کر طلب عفو و صفح کی اور آپ نے عفو کیا۔
شیخ محمد الدین ابن عربی اور شیخ اکبر کہلاتے ہیں انکو اکفر کہا گیا بلکہ حضرات مولویوں نے یہ
فتوایا کہ کفرہ شد من کفر الیہود و النصاری کہ انکا کفر یہود و نصاریٰ کے کفر سے بڑھ کر ہے
پھر بھی صبر نہیں آیا بلکہ انکے تمام گروہ پر تحفہ کا فتویٰ جاری کیا پھر یہی ٹھنڈی نہیں ہوئی
حتیٰ کہ انکے کفر پر شک کرنا لو پھر بھی کفر کا فتویٰ دیکر صاف کہہ دیا کہ من لم یکفر طائفۃ ابن عربی
کان لم یکفر الیہود و النصاری و من شک فی کفرہ و من شک فی کفر من شک فی
کفرہ فہو کافر۔ لیکن اب حضرت ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ امام الموحیدین محدث کبریت احمد اکبر
اعظم اور شیخ الطائفہ کے لقب سے پکارے جاتے ہیں اور بڑے بڑے اکابر انکو بزرگ
اور مقبول مانتے ہیں۔ مولوی جلال الدین رومی مولوی عبدالرحمن جامی شیخ فرید الدین
عطار رحمہم اللہ کو مع شیخ محمد الدین ابن عربی کے کافر جاننے اور کہنے والے مسلمان نواح موتر
و غیرہ میں اتنا موجود ہیں بلکہ انکے نزدیک جو اور کوئی شخص ان حضرات کو کافر نہ کہے وہ
بھی کافر ہے معاذ اللہ گویا گدشتگان کو کافر کہنے پر ہی مدار اسلام ہے۔ اللہ جل جلالہ رحمہ فرما
حسین بن منصور علاج بھی مولویوں کے فتوے سے دایر پر لٹکا لے گئے شیخ فرید الدین عطار و محمد
اسمیل شہید نے باختلاف قلیل اس محل میں فرمایا ہے کہ عجب ہے جو شخص داوی مقدس
سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو درخت سے آواز آئی انا اللہ آئی روا ہے اور خیال کرے کہ درخت
در میان نہ تھا وہ شخص کیوں روانہ نہیں رکھتا کہ منصور سے انا الحق نکلا اور منصور دسان نہ تھا
شیخ ابو الحسن شری شافعی کی طرف اتحاد و کفر کی نسبت کی گئی حالانکہ وہ سنیوں کے امام مانی جاتی
ہیں بحسب الاسلام ابو حامد غزالی رحمۃ اللہ کا فر نہ کہے گئے انکی کتابوں کا جلا دینا اور اوپر
لعنت کرنا ثواب سمجھا گیا کسی دوست نے انکو لکھا کہ تمہاری کتابوں پر لوگ طعن کرتے ہیں

ابن جوزی سے منسوب تصانیف
۱۔ تصانیف ابن جوزی
۲۔ تصانیف ابن جوزی
۳۔ تصانیف ابن جوزی
۴۔ تصانیف ابن جوزی
۵۔ تصانیف ابن جوزی
۶۔ تصانیف ابن جوزی
۷۔ تصانیف ابن جوزی
۸۔ تصانیف ابن جوزی
۹۔ تصانیف ابن جوزی
۱۰۔ تصانیف ابن جوزی
۱۱۔ تصانیف ابن جوزی
۱۲۔ تصانیف ابن جوزی
۱۳۔ تصانیف ابن جوزی
۱۴۔ تصانیف ابن جوزی
۱۵۔ تصانیف ابن جوزی
۱۶۔ تصانیف ابن جوزی
۱۷۔ تصانیف ابن جوزی
۱۸۔ تصانیف ابن جوزی
۱۹۔ تصانیف ابن جوزی
۲۰۔ تصانیف ابن جوزی
۲۱۔ تصانیف ابن جوزی
۲۲۔ تصانیف ابن جوزی
۲۳۔ تصانیف ابن جوزی
۲۴۔ تصانیف ابن جوزی
۲۵۔ تصانیف ابن جوزی
۲۶۔ تصانیف ابن جوزی
۲۷۔ تصانیف ابن جوزی
۲۸۔ تصانیف ابن جوزی
۲۹۔ تصانیف ابن جوزی
۳۰۔ تصانیف ابن جوزی
۳۱۔ تصانیف ابن جوزی
۳۲۔ تصانیف ابن جوزی
۳۳۔ تصانیف ابن جوزی
۳۴۔ تصانیف ابن جوزی
۳۵۔ تصانیف ابن جوزی
۳۶۔ تصانیف ابن جوزی
۳۷۔ تصانیف ابن جوزی
۳۸۔ تصانیف ابن جوزی
۳۹۔ تصانیف ابن جوزی
۴۰۔ تصانیف ابن جوزی
۴۱۔ تصانیف ابن جوزی
۴۲۔ تصانیف ابن جوزی
۴۳۔ تصانیف ابن جوزی
۴۴۔ تصانیف ابن جوزی
۴۵۔ تصانیف ابن جوزی
۴۶۔ تصانیف ابن جوزی
۴۷۔ تصانیف ابن جوزی
۴۸۔ تصانیف ابن جوزی
۴۹۔ تصانیف ابن جوزی
۵۰۔ تصانیف ابن جوزی
۵۱۔ تصانیف ابن جوزی
۵۲۔ تصانیف ابن جوزی
۵۳۔ تصانیف ابن جوزی
۵۴۔ تصانیف ابن جوزی
۵۵۔ تصانیف ابن جوزی
۵۶۔ تصانیف ابن جوزی
۵۷۔ تصانیف ابن جوزی
۵۸۔ تصانیف ابن جوزی
۵۹۔ تصانیف ابن جوزی
۶۰۔ تصانیف ابن جوزی
۶۱۔ تصانیف ابن جوزی
۶۲۔ تصانیف ابن جوزی
۶۳۔ تصانیف ابن جوزی
۶۴۔ تصانیف ابن جوزی
۶۵۔ تصانیف ابن جوزی
۶۶۔ تصانیف ابن جوزی
۶۷۔ تصانیف ابن جوزی
۶۸۔ تصانیف ابن جوزی
۶۹۔ تصانیف ابن جوزی
۷۰۔ تصانیف ابن جوزی
۷۱۔ تصانیف ابن جوزی
۷۲۔ تصانیف ابن جوزی
۷۳۔ تصانیف ابن جوزی
۷۴۔ تصانیف ابن جوزی
۷۵۔ تصانیف ابن جوزی
۷۶۔ تصانیف ابن جوزی
۷۷۔ تصانیف ابن جوزی
۷۸۔ تصانیف ابن جوزی
۷۹۔ تصانیف ابن جوزی
۸۰۔ تصانیف ابن جوزی
۸۱۔ تصانیف ابن جوزی
۸۲۔ تصانیف ابن جوزی
۸۳۔ تصانیف ابن جوزی
۸۴۔ تصانیف ابن جوزی
۸۵۔ تصانیف ابن جوزی
۸۶۔ تصانیف ابن جوزی
۸۷۔ تصانیف ابن جوزی
۸۸۔ تصانیف ابن جوزی
۸۹۔ تصانیف ابن جوزی
۹۰۔ تصانیف ابن جوزی
۹۱۔ تصانیف ابن جوزی
۹۲۔ تصانیف ابن جوزی
۹۳۔ تصانیف ابن جوزی
۹۴۔ تصانیف ابن جوزی
۹۵۔ تصانیف ابن جوزی
۹۶۔ تصانیف ابن جوزی
۹۷۔ تصانیف ابن جوزی
۹۸۔ تصانیف ابن جوزی
۹۹۔ تصانیف ابن جوزی
۱۰۰۔ تصانیف ابن جوزی

اور سلف صالح کے عقاید کے خلاف جانتے ہیں اوسکے جواب میں آپ نے لکھا ہے کہ جو بزرگ
 حاسدون کی باتوں پر خیال نہ کرے اور ان جاہلون کے طعن و لعن سے کچھ نہ سمجھدہ ہو اُن کی بات
 پر غبر کر اور ان کو کچھ نہ دے۔ استحقاق من الامجد ولا یقذف و استغفر من بائع و انفساں با ب
 یعنی ذیل جان اوس آدمی کو جسکے وگ حسد نکیرین اور غیر سمجھدہ و س شخص کو جسکی طرف لغز
 اور گراہی کی نسبت نہ کچا دے ایسے لوگوں کی صلح کی امید نہ کر جو عرف حسد سے بڑا چمکا
 کہتے ہیں اور ایسے جاہلون کی بات نہ سن جو تہوڑی سی فحاشیت کو بھی محسوس نہ جانتے
 ہیں اور ان مفتیوں اور مولویوں کی باتوں پر کچھ خیال نہ کر جو ذرہ ذرہ بات پر فرقہ قہر
 کہنے لگتے ہیں کیا وہ فقہ کے پڑھ لینے اور سچا ست کے ازالہ اور عرفان کے تلامذہ کے
 لینے سے کفر و ایمان کے حقیقت سمجھ سکتے ہیں ایسے لوگوں کی طرف توجہ نہ کر واپس رہو
 کو پتھور۔ یہ امام صاحب اب و افضلیہ و مخالفین میں محبت الاسلام کے نسبت چار
 اور ملے جاتے ہیں انکی کتب و رسائل مثل احیاء العلوم کیسے سعادت تہا فساد مفسد
 قطاس المستقیم وغیرہ۔ کقدر عزت و قدر مردج و مشہور ہیں۔ حکیم ترمذی بھی اپنے یہ فہرست
 خارج کئے گئے اور تمام کتابیں انکی جمع کر کر دریا میں ڈالی تھیں قصور یہ تھا کہ کتاب شمس الاولیاء
 و علل الشریعہ جب انہوں نے تصنیف کی تو اس سے تفصیل ولایت کی نبوت پر استنباط
 کی گئی کیونکہ انہوں نے اس لفظ ذیل سے تمسک کیا تھا کہ ینبأ بہم النبوان والشہداء و ان
 استدلال کیا کہ اگر بعض اولیاء انبیاء و شہداء سے افضل نہیں تو عبطہ کیوں بتاؤ، نہ حکیم نے
 انکے آگے ان باتوں کا بہت ہی عذر کیا اور کہا کہ میں مذہب میں تمہارا موافق ہوں عرض
 اس سے تفصیل انبیاء کی اولیا پر کلیتہاً نہیں ہے مگر کسی نے نہ مانا۔ سید عبد الوہاب شہرانی یوں
 میں کہتے ہیں و کذلک سلخو الینسی بحب و عموالہ حیلة حین کان یتطہر بالحب و ذاک انہ
 کتبوا سورۃ الاخلاص و ارشوا من سخیط النعال و قالوا اذہ و رقة محبة و قبول و فضاہ منافی لہما
 النعل ثم اخذوا ذاک النعل و اذہ و للشیخ من طریق بیدہ فبصد و لا بشعر ثم لم یعد انہ یحب
 و قال بالتمام من طریق صحیحہ ان الینسی کتب قل ہو اللہ احد و جہل فی طباق فقہ ان لم
 تصدقنا فارسل و راہ و النظر ذاک بفعل فاستحوذوا الورقة فسد الشیخ لہ تالی و مدحیہ عن
 نفسہ و علم انہ لا یبذل یقتل علی تکلم لصورة و خبر فی بعض تلامذہ تلامذہ انہ صار فیہ موق
 فی التوحید و ہم یلخو نہ حتی عمل حسامات بیت و کان یفکر انہ یسئلہ و یسئلہ حاصل و طالب سیر

حکیم ترمذی

نکاح سے کہ سید نے حبیب بنی کی کمال اور بیرون و یک جہد کے متعلق کمال ہبات
 پر کہ وہ قوت پنج سے وگون کو قطع کر دیتے تھے وہ جہاد یہ تھا کہ سورہ خدص لکھ کر اور ایک
 نقش و نگار قوت دیکر کیا کہ یہ ورق بہت وقبول تھے اور و سکو ہار سے پاپوش کے اندر
 لکھا میدی پر و س پاپوش کو طریت بیت سے بند رہا یہ کے پاس نشی کبھیجا انکو معلوم نہ
 تھا وہ خون سے و سکو پینا نایب صلب کو خبر دی کہ نشی نے قتل ہوا تھا اندر لکھ کر اپنی طباق
 نعل میں رکھی تھے اگر یقین نہ ہو تو آئینہ ہو کر دکھلاؤ چنانچہ جا کر او سکون کا لال سے شیشے اپنی
 بیان خدا کو سونپی کچھ جواب نہ دیا اور جان لیا کہ وہ بیشک یہ صورت میں مارے جائیگے ونگے
 اش گردان شاگرد نے خبر دی کہ وہ توحید میں دشمنات پڑھتے تھے چنانچہ پانویسٹ بنا ڈالے
 ونگے فکی کمال دو پڑھتے تھے اور وہ اونکی طرف نظر کرتے اور سکر تے۔ سید احمد رفاعی
 کی بھی تفسیر کی جنکی نسبت مولوی ہامی صاحب فرماتے ہیں خرق اللہ سبحانہ علی یہ الفوائد
 قلب لہ الامان و اظہر العیاب۔ ابن سنیون کی طرف وہ وادرات نکالی گئی جنکے سبب
 اونکے جنازہ پر نہ بھی نہیں پڑی گئی۔ قاضی عیاض صاحب شفا کو یہودی کہا گیا حتی کہ
 سی الزام سے قتل کئے گئے۔ اس طرح سنون محب بہشت شدید پڑی تھی ایک عورت اونکو
 چاہتی تھی اور وہ اوکا کہنا نہیں مانتی تھی آخر اس عورت نے یہہ و عیسے کیا کہ سنون
 ایک جماعت صوفیہ کے اسکے پاس حرام کر لیکو آتا ہے سارے شہر میں یہ شہرت ہو گئی
 غیبت نے حکم دیا کہ سنون کی گردن مارین اور اونکی اصحاب کو قتل کریں کوئی اونہیں سے
 بھاگ گیا اور کوئی سا لہا سال تک روپوش رہا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اون سب کو ہلا
 کر بچا لیا۔ امام یوسف بن الحسین رازی رحمۃ اللہ کوری کے زہادوں نے نیکوادیائے البونیت
 و آخر جو امام یوسف بن الحسین رازی وقام علیہ رما و الرے و صوفیوں۔ اس طرح ایک مجلس
 واسطے روکے شیخ عبد اللہ بن ابی جبرہ پر متفق یہ ہبات پر کہ اوہنوں نے کہا تھا کہ میں
 بیداری میں حضرت صلیم کے ساتھ ملتا ہوں پر وہ اپنے گہر میں بیٹھ رہے سواہ جمعہ کے باہر
 نہ نکلتے تھے یہاں تک کہ مر گئے۔ ابو القاسم نصرادی کو بصرہ سے خارج کر دیا اور انکے کلام و
 و احوال کے منکر ہوئے وہ مرتے دم تک حرم میں ہی رہے حاکم انکا صلاح و زہد و ورع و تابع
 سنت معاوم ہے۔ ابو عبد اللہ شجری صاحب ابی حفص مداد پر ابو عثمان حیری نے قیام کیا خود
 بھی اونکو پیچ کر دیا۔ اور لوگوں سے کہا کہ تم بھی اسے جدا رہو یہ جب ہوا کہ لوگوں نے اونکی

یہ درودی
 ابن
 بن سمون
 قاضی عیاض
 سنون

امام یوسف بن الحسین

شیخ عبد اللہ بن ابی جبرہ

ابو القاسم نصرادی

ابو عبد اللہ شجری

ابو الحسن علی

۴۹
اسم البراق

[illegible]

نشد
ادامه اوراقی سحرین می
برپا من بجهت
خولی
میرزا محمد علی و عینی
نسخی لدین

۷۷
ابن سبیر
تقی الدین بن
بن و
و

سید حبیب
سید فیاض

مرزا جان جهان

۶۲
سید احمد بریلوی

۶۳
مولو محمد اسماعیل

۶۴
مولو عبدالغفور

۶۵
ابوالعباس

۶۶
عقیدت الدین تہسالی

۶۷
شہاب الدین مقتول

سید احمد بریلوی پڑھیں خدمت دین و دنیا کی و برکات و تائیدات موعونی و مہمانی و
کیسے فتوے دیئے اور ان کے طریقہ کو محمد بن عبد و نائب ہندی کی طائفت منسوب کیا۔ حالانکہ
اون کا کوئی علاقہ ظاہری و باطنی اور کسی طرف نہیں تھا۔ مولو محمد اسماعیل شہید فی سبیل اللہ
کے تحفہ کے فتوے کو مبارک کے عقیدوں سے بکرا کر کہتے تھے و درجہ ان کی نسبت موعونی اس
بزرگ علائکہ اندر میں تصانیف کریں اور خراسی اور پڑوسی جہان فہرست کے
کفر پراصر کر رہے ہیں حالانکہ ان کفر مولو ایسا جہان سے خود کچھ بڑا سوار کا فرمایا ہے۔
نہیں ہو سکتا۔ مولوی عبد اللہ غزنوی رحمہ اللہ کو سخت تہمت دیتے ہیں بعض سال
کے اختلاف پر حسب قضا مولو ایسا جہان عبد و طعن کیا گیا صدرائے موعنیہ پر ہو گا و رے مارے
خراسان سے نکلے گئے پنجاب میں آئے اور اس عابد زائد متوکل عارف کامل یکتا زبیدی
توحید و اتباع سنت کا انتقال ہوا۔ اس جگہ بھی ظاہری مولوی ان کے متخلاق و ثابت
الی التدریج و نہی کر کے طرح طرح کی باتیں کہتے رہے لیکن اس باخدا کو کسی کی پروا
نہ تھی اور نہ یاد آتی ہے کسی اور طرف توجہ کریں کی فرصت تھی۔ اس بزرگ غزنوی کے فرزند
امرتسری جو فدائی اسلام کو نہایت اصرار اور شدت سے کا فر محمد و جمال شیا علیین کو رہے ہیں
اپنے پدر بزرگوار کے احوال سے بھرت پکڑیں۔ ابوالعباس بن عطار رحمہ اللہ کو باوجودیکہ آپ نے
قرآن مجید کی از اول تا آخر ایک عمدہ تفسیر لکھی اور بڑی فصیح و علم ظاہر میں مفتی و مجتہد
تھے اور علم باطن میں محقق کفر و زندہ کی طرف نسبت کی گئی وزیر مقتدر باللہ نے اوپر ہاتھ
کے وزہ ان کے پاؤں سے کھینچ کر ان کے سر پر مارے حتی کہ وہ رحلت کر گئے اپنی زبان یہ جہانی تھا
قطع اللہ ید ایک ورجیک چند روز بعد بادشاہ نے وزیر سے مخوف ہو کر اوٹ لیا کہ وہ پاؤں
کٹوا دیئے از نقصار۔ عقیدت الدین تہسالی رحمہ اللہ بالحد و زندہ منسوب ہوئے نواب صاحب
اقتصاد میں فرماتے ہیں کہ ان کے اشعار کا دیوان ہے کہاں لطافت و عذوبت میں ملاحظہ سے
معلوم ہو گا کہ ہرگز مر حتمہ کہ رے ایسا زلال صافی نہیں نکلتا اور شجرہ غیث نہایت
میوہ طیب نہیں لایا یہ بزرگ و عدت و جود کے قائل تھے لہذا استغفر اللہ عنہ و کیا
واللہ اعلم۔ شہاب الدین مقتول بہ وردی مرید مولانا شمس تبریز کو اہل مذہب نے کافر کہا۔
شمس تبریزی فرماتے ہیں عا شا و ظا کہ اوکا فریاد طلب پنچید شمس دین مدار کے تھو
سے قتل ہوئے کہنے میں اون کا علم ان کے فضل پر غالب تھا۔ نقصان اس حاصل کہنا تک

میں فقہانہ یہ تکفیر کو ذکر کیا جاوے یہ چند دور کتب و سلی گنجی پیش کرتے ہیں سکو تو ایک فقہ طویل
 بھی نہیں ہو سکتا۔ حسن بن قسطلانی بہت دور فقہ نہیں بن سکتا۔ خلاصہ کلام اور مذہب مرام یہ ہے
 کہ حد تک یہ ہادیل سے شیخ بطالوسی صاحب فقہ شہان علی حضرت قدس مرزا صاحب جنکے جعین
 خود بنیاد مولانا اہل سلام میں تسلیم کر چکے ہیں ہرگز ہرگز نہیں کر سکتے اور اولاً اپنی شیخ العربیہ کو
 ہی واپس اپنی آپ کو اس نسبت کا دوزخہ ذکر تکفیرت بھی دین کیونکہ تہوڑی ہی مدت منقضی ہوتی
 اور اکثر اہل علم و شہرت کے اس دوزخہ ذکر کفریات اور لاندہسی پر فتوہ لکھ چکے ہیں جامع الشواہد و
 اول میں لکھا ہے کہ فرقہ غیر متقدمین جنکی علامت ظاہری میں ملک میں آمین یا بھکر کہنا اور رفع
 ایدین وغیرہ ہی اہل سنت سے خارج ہیں اور مثل دیگر فرق ضالہ رافضی خارجی وغیرہ کا کہہ
 میں اور اوسکی صفحہ پانچ میں لکھا ہے غیر متقدمین سے مخالفت اور مجاہد کرنا اور انکو اپنی
 خوشی سے اپنی مسجد میں آنے دینا شرعاً ممنوع ہے اور اوسکی صفحہ پانچ میں لکھا ہے
 مسائل مذکورہ سے معلوم ہوا کہ انکے پیچھے نماز درست نہیں ہے کیونکہ مسائل مذکورہ اور عقاید
 مسطورہ بعض موجب کفر ہیں اور بعض مفسد نماز ہیں کہ ایسی ہی اور اوسکی صفحہ چھ میں
 لکھا ہے غیر متقدمین کے یہ مسائل مختصرہ و اکام بتدعہ بلاشبہ قابل رد و انکار ہیں کہ انہیں
 سے بعض موجب کفر ہیں اور بعض موجب فسق و ابتداء الی قوالہ تو انکے پیچھے اہل سنت کو نماز
 پڑھنا ناجائز ہے اور صفحہ ششم میں لکھا ہے مجیب حبیب نے لاندہسی کے جو عقاید و اعمال
 غیر فراموش ہیں و نئے ہر ذمی فہم سمجھ سکتا ہے کہ فی الواقع یہ فرقہ فرقہ اہل سنت و جماعت
 سے خارج ہے۔ اور بنیال فساد و فتنہ اور انکو اپنی سجد و ان میں نہ آنے دینا جائز ہے اور انکی
 ساتھ منی طلت و محالست یا انکے پیچھے نماز پڑھنا درست نہیں ہے اور اس فتویٰ پر جو غیر
 متقدمین کے خارج عن الساجد و ربیدینی اور بعض اعمال و عقاید کے کفریات ہونے پر
 لکھا گیا ہے ۵۴ مواہیر علماء از من کی ثبت ہیں اپنی شیخ العربیہ العجم اور بطالوسی صاحب دوسرے کو
 تکفیر پر کیونکہ فتوے دیکھتے ہیں سے صلاح کار کجا و من خراب کجا + یہ میں تفاوت رہ از
 کجا بہت + بلکہ مولانا سید محمد نذیر حسین صاحب اور بطالوسی صاحب کو کتاب ہدایہ الحق کے
 صفحہ دہم میں و سواس خناس قرار دیکر سورتہ الناس بھی پڑھی گئی ہے اور اوس کتاب کے
 صفحہ ۱۰۵ میں سوار و حوذ میں کے لاجول بھی پڑھی گئی ہے اور اوس کے صفحہ ۹۶ میں لکھا ہے
 یہ عقیدہ صنف معیار کا مخالف جمیع اہل سنت و جماعت کے ہر بلکہ مخالف جمیع اہل سلام

کے ہے الخ اور صفحہ ۳۴ وغیرہ میں لکھا ہے ارجاب عبد المکر غفرلہ اس کتاب میں حق
 میں کہنچی بن تیز تلواریں حج قطیعہ کی عقائد محمد بن پر اور جاکتی ہیں شہب سے سالہ
 کے شیا طین مبتلین کو۔ سوار الہی و اور بیدنی کے مولف معیار کے جو قوف اور سفید بھی کہا گیا
 ہے حیث قال و بطل ما قول عمر و السفیہ عندہ سنہ و الجماعۃ یسے اور باس بن قوف عمر
 سفیہ کا (جو مولف معیار ہے) نزدیک اہل سنت و جماعت کے اور صفحہ ۳۴ میں لکھا
 ہے قد انعقد الاجماع بحسب لعل من العلماء والاعلام والفقہاء والکرام والادباء والفقہاء
 و صلحا و اہل الاسلام من المفسرین والمحدثین والفقہاء المتقین بل التفتت الامم و جماعتہ فافتت
 فی جمیع الاوطان والاقطار والامکنۃ والامصار والامنتہ والاعصار بحسب اقتراہ اناسیب الی
 ہذا لان علی ان متبع کل واحد منہم مذہبا معینا بالاحسان۔ اور صفحہ ۳۴ میں لکھا ہے ہر شخص میں
 بیل بہا ہو متبع شیطان مرید و کان کمر و ضل و غفل۔ مولف معیار کے عقیدہ کے لئے کے
 ابطال میں صفحہ ۳۴ لکھا ہے مریدون لیطفئوا نورا و المذمتہ نورہ و لو کرہ کافران
 یہی عقیدہ ثانیہ کے رد میں بھی لکھا ہے۔ ہوالذی ارسل رسولہ محمد بن عبد اللہ علیہ السلام
 علی الدین کلہ و لو کرہ المشرکون اور صفحہ ۳۴ مولف معیار کو دغا بار بھی لکھا ہے ہر شخص میں
 ۳۴ لکھا ہے کہ مصنف حیارہ نکرا جماع کا مثل رافضی کے ہے یہ کو دغا بار میں حق المباس
 ہے لہذا اس نکار کو جس مباس میں ادا کیا ہے اور اسی کتاب کے صفحہ ۳۴ میں لکھا ہے
 مریدون لیطفئوا نورا و المذمتہ نورہ و لو کرہ الکافرون۔ اور صفحہ ۳۴ میں لکھا
 ہے پس معلوم ہوا قواعد اور عقائد مذکورہ مصنف معیار کے سے کہ اہل سنت و جماعت کو
 ضرور ہے احتراز کرنا تصنیف اور اعتبار مصنف معیار کے سے الخ اور اسی کتاب میں حق
 کے آخر میں مولف کے قلب کو منجمہ قلوب لہ یا کہ لکھا ہے و مشنوی عقائد آخر حیارہ میں مذمت
 ہی کچھ لکھا ہے جسکے چند شمار بطور نمونہ کے لکھے جاتے ہیں ثنوی و سکی بے ہر ہر نمونہ
 ہر اوروہ نہ کہتا و یگا عالم بل گواہ یفتیان نے مشرق و مغرب کے یہ لکھا ہے یہ مذمت
 ہر شیئہ عم و باہل یہ ہے کہ شک کے شواہد یثیم و یہی فساد ہی بدعت و مشرق و مغرب کے
 مفتی اور قضات متفق ہیں اور یہی سبکی ایک بات اب جو سب میں مشرق و مغرب کو دغا بار
 و جہوٹا بنا دے چرب گوہ کیونکہ اس کو حق یہ جائزین و دوستوں ایک تہاں جہوٹا بنا دے چرب
 سوز ہے محدث کہے وہ محدث بناؤں میں جو آیا وہی ہیں کہہ اوٹھا ان دلیل کو کر کے

رد جو کوئی کہے وہ اہل یا سنی ہوئی + رد ہے سکا رد فرغان حمید + رد فرقان جو کر کے وہ
 بت پمید + اب بھی منکر ہے پہلے سنت + کتب ہے بیان و سکا اک من + غرضکہ اہل حدیث
 مخصوصاً مؤلف معیار کے سی واد و بیدینی اور دنی بازی اور کفر وغیرہ پر کتب مدراحت میں
 بیانی ہوئی + اہل حرمین شریفین و عجم وغیرہ کی مثبت ہیں اب مواہیر جامع اشواہ اور مواہیر
 مدار کتب ۱۳۷ مجموعہ ۱۳۷ یکصد و سی شش ہوا + ابھی رسائل اسی قسم کے اس سچے اپنی نظر سے
 مذہب میں جسکی عبارت کا نقل موجب طراوت ہوتا ہے جس سے سامعین اور ناظرین کو ملتا
 ہوگی ہنگو یاد پڑتا ہے کہ خیر مقلدین کی بیدینی اور اسی روزندہ کی تصدیق پر قریب تین سو
 مواہیر کے مثبت ہوئیں تھیں اگر رد مدار کیسکی تکفیر اور اسی دکا ہی مواہیر جامع میں تو اس
 زمانہ کا دل الکافین مؤلف معیار تھے حقیقت شیخ بٹ لوسی ہے ہوا جاتا ہے یا شیخ العرب
 واجہ کا چلہ نمبر سارہ میں قرآن پاویگا + پھر اونکا فتویٰ کیسکی تکفیر پر کیونکر جاری ہو سکتا ہے -
 کہ وہ خود ہی کافر ہو گئے ہیں - ایہا النظرین ہر اوستے بات پر تکفیر کر دینا مذہب اہل سنت
 واجماعت کا نہیں ہے بلکہ یہ مذہب خروج کا ہے مذہب اہل سنت واجماعت اور تمام سلف
 صالح اور اہل حدیث اور پھر فقہا و مسکین کا یہ ہے کہ لانا کفر مسلمانانہ من الذل و الکانت
 کبیرۃ اذالم یحلبا و نسیمہ مونسنا حقیقتاً و یکھوشن مقاصد و ارشاد و ساری و شرح فقہ اکبر و حجتہ
 لب لغز وغیرہ کو - میں یہ مفہم لکھتا ہوں : تا کہ میری ایک دست نے اشاعت السنۃ بمنزرا جلد ہم پر
 کیا اور کہا کہ شیخ بٹ لوسی خود اسکو مفصلاً لکھ چکا ہے میں نے جو اشاعت السنۃ دیکھا تو اس میں یہ
 بحث جنون کفر و کافروں کا مفصل لکھی پائی اور نہ شرح میں ایک نتیجہ عمدہ لکھا ہے جسکا نقل
 کرنا بجا بر تمام حجۃ و اسکات ختم بہت مناسب معلوم ہوا ہونذا نتیجہ اس بحث کا خلاصہ و نتیجہ
 یہ ہے کہ شارع نے بہت سی امور پر کفر کا اطلاق کیا ہے پر اس سے اس کفر کا جو ملت سے
 نکالی ہے اور ہمیشہ کے لئے جہنم کو واجب کر کے ارادہ نہیں کیا ایسا ہی علماء اسلام نے بہت
 سی افعال و اعتقادات کو کفر نہ ہا رکھا ہے پر ان کے ترکبیدین و متقیدین کو جو اہل قبلہ سے ہیں
 و ردہ غفلت یا تاویل اجتہاد سے ان کفریات میں مبتلا ہیں کافر نہیں کہا اس سے ہمارے
 سنی بھائی متبع و مقلد حنفی و محدثہ جو اپنی مخالفین عمل و اعتقاد کو کافر کہتے ہیں (عبث پکڑیں
 اور ایک دوسرے کی تکفیر اور عام مسلمانوں کی تکفیر سے جو بعض افعال و اعتقادات کے سبب
 ان سے سرزد ہوتے ہیں باز آویں خصوصاً ان باتوں میں جنکا کفر ہونا نصرت کتاب و سنت

سے ثابت ہے نہ علماء سلف سے مروی ہے صرف ذہنی نو جہاد سے متولد ہے اور یہ خیال
فراموشی کہ جس حالت میں بعض ایسی باتوں نے اجنبی شریعت سے ورنہ سلف نے کفر کا اہدق کیا
ہے، اہل اسلام کو کافر کہنا اور ملت سے خارج کرنا جائز نہیں تو یہ ہمارے جہاد کی کفرون سے
انکی تکفیر و اخراج از ملت کیونکر جائز ہے کیا ہماری تجویز، اجتہاد کو لغو و صریح و اقوال سلف
پر مزیت و فوقیت ہے اور یہ بھی سچا نہ کریں کہ اسلام آگے ہی دے نہیں پر کم ہے سہاؤ کی
تعداد غیر مذاہب کے لوگوں کی نسبت نہایت قلیل ہے اب اس جی بھی تعداد کو اور نہ ہٹاؤں
اور سچا ہو اسکی اس تعداد کے بڑھانے میں کوشش کریں، یہی تنقید کو (جو نتیجہ کا ثبوت ہے)
حد اعتدال پر لاؤں اور جو ہائیک اصول اسلام کا مقتضی ہے باہم اتحاد پیدا کریں اور اس
اتحاد کے ذریعہ اسلام اور اہل اسلام کی ترقی کے وسائل سوچیں یہ بات مدت سے ہم کہہ
رہے ہیں اور یہ بھی یقیناً جانتے ہیں کہ فریقین کے متشدد و متفرق پسند ہمارے ان باتوں
سے خوش نہیں ہیں مگر ہم کو ان کی خوشی ناخوشی سے طلب نہیں ہے اپنے مولا جہاں
کی خوشی کی طلب ہے اور اس خداوند سے امید ہے کہ ہماری ان باتوں کا لوگوں کے دلوں پر تر
پیدا کرے گا کوئی نہ کوئی فریقین سے ان باتوں کو سننے اور ماننے والا اسکی بندوبست ضرور
ہوگا اب نہیں تو کسی اور ہی صدی میں وہ ایسے لوگوں کو پیدا کریں گا جو ان باتوں سے نفی
پہنچیں **و انهم یقل یقل یا یفیض الحق من غیر سماع**۔ ففی الدہر من یرجی لہ الفوز فرامیش
تو کہتا رہتا نہ سماع میں سے خالی نہیں گذرتا نہ زمین ایسے لوگ بھی ہیں جسے فوج طلب
مستوقع ہے۔ ہمارے شیخ اجل حجتہ الخلف بقیۃ السلف **سید محمد زبیر حسین صاحب محدث**
دہلوی نے ہمارے اس نمونہ کا صنیرہ منیر جلد ۲ دیکھا تو اس پر بڑی خوشی سے اپنا توافق
ظاہر کیا اور ساتھ اسکے بعض لوگوں کے متفرق و حشت کا بھی خوف بتایا آخر میں اس شعر پر کہ بند
ہونیکا حکم دیا ہے حافظ و طیفہ تو دعا کردن ست و بس در بندان مباشر کہ نسبت بائینہ
اللہم ربنا فقبل منا ووفقنا بقبول ما ینفعنا و لا یضرنا آمین ثم آمین۔ سر مضمون میں اہل
اسلام کو کافر کہنے نہ کہنے کا حکم بیان ہوا مشرک اور بدعتی کہنے کا تفصیلی بیان کس مضمون
میں ہوگا انشاء اللہ۔ انتہی لفظ۔ سے شیخ **پٹیل لوسی** یہ نتیجہ کی تیری ہے مانتے ہیں
کیا ہے اور یہ ہر دسی بات سے یہ کفر نامہ طیار کیا گیا ہے یہ بین تفاوت رہ رہی ہے تاکجا
صدق اللہ تعالیٰ بعد فتننا لا انسان فی احسن تقویم ثم روناہ بفضل سافلین الخ۔ اس تکفیر

فی ہذا الباب بل دفع التكفير عن علماء المسلمين وان استأوا بمومن

اگرچہ انہوں نے خطا کی ہو مگر یہ سب سے زیادہ مستحق عفو و مغفرت ہے
 احق الاغراض الشرعية حتى لو فرض ان القاتل دفع التكفير عن عمر لعقبة

اگر فرض کیا جاوے کہ ایک شخص عمر کو دھتے حمایت کرتے ہوئے چار سال کے عفو کے مستحق ہے
 انہ لیس بجا فرمایا یہ لایزال المسلم لکان ہذا غرضاً شرعیاً سنا و ہو
 اسلئے کہ وہ کافر نہیں ہے اوسلئے اعتقاد میں توبہ کو کافی ہے کہ ایک عہدہ غرض سے مستحق ہے

اذا اجتهدنی ذلک فاصحاب فلان اجبر ان وان اجتهد فاصحاب فلان

مگر وہ دافع ٹکڑے ایسے اجتہاد میں مصیب ہو تو اوسکو دو جرمین و دیگر منطقی ہوا تو ایک جرمین ہے

اجبر واحد فیکل حال ہذا القاتل محمود علی ما فعل ما جرم علی ذلک

یہیں ہر حال میں دافع تکفیر میں کام میں شام کے یہاں مگر ہے اور جواب و تہنیت اوسکو دیا

مثاب ذاکانت له نیتہ حسنة والشکر له احق بالتعزیر منه استہے

اور کلمہ سزاوار ہو سکتی ہے کہ تعزیر کیا جاوے

ایضاً قال حقيقة الامر فی ذلک ان القول بکون کفر ایتلاق تکایف

درجہ ہی کہا ہے کہ حقیقت امر اسبہ و میں یہ ہے کہ ایک قول کفر ہوتا ہے اور صاحب اس قولوں

صاحبه ویقال من قال ہذا فهو کافر ولاکن الشخص المعین الذی قال

تکفیر کی جاتی ہے لیکن کسی ایک شخص خاص در معین یہ کفر کا حکم نہیں کہا جا سکتا

لا یحکم علیہ بکفره حتی تقوم علیہ الحجۃ التي یکفر تار کہا و ہذا کما فی النصوص

جب تک کہ اوسپر کوئی حجت ظاہر و قدیم نہ ہو جو موجب تکفیر ہو اسلئے مثال میں سے

الوعید فان الله تعالى يقول ان الذین یاکلون اموال الیتیم

آیات وعید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو لوگ یتیموں کا مال کھاتے ہیں

فلما انما یاکلون فی بطونہم ناراً و سبیلون سیرافہذا و نحوہ من

وہاں یتیمین آگ میں جلتے ہیں اور وہاں دوزخ میں عذراں ہیں اور ان کے یہاں سیرافہ

نصوص الوعید ولاکن الشخص المعین لا یشہد علیہ فقد لا یمکن

وعید کی عام طور پر میں نہیں کسی شخص معین پر چہ حکم نہیں کرتے ہوتے وہ بدعت میں داخل ہیں

التحریم بلغہ وقد یشہد بصر صائب کفر عنہ وقد یشفع فیہ شفیع مرطاع

کیونکہ شہر معین کے لئے بہت سے عذر مانع و غول دافع ہیں جو سب سے زیادہ مستحق ایک

معانی القرآن و تفسیر بعض الاحادیث الاعتقادیہ و العلمیہ و لاکثر فیہا

معانی قرآن مجید میں اختلاف ہے اور تفسیر و تفسیر بعض احادیث فقہیہ و فہمیہ اختلاف ہے

باتفاق و وجوب الصلوٰۃ و الزکوٰۃ و الصیام و الحج و تحريم الفواحش

اور بالاتفاق غیر کہ ہمیں کوئی قابل نہیں اور نماز و زکوٰۃ و صیام و حج و احکام ہر ایک میں ہر ایک بات

و انحر و ہی مسائل علمینہ المنکر لہا یکفر بالاتفاق وان قيل انما هو ان

یازناد شراب و غیر مسائل علمینہ میں جو تحریف کا مشہور ہے وہی بالاتفاق کا ہے اور اگرچہ ہر ایک

المسائل القطعیہ قبل کثیر من مسائل النظر لیست قطعیہ و کوان المسائل

کہ جو مسائل قطعیہ ہیں وہ تو اس میں باقی فرماتے ہیں کہ اگرچہ کہ مسائل میں فقہیہ یا علمیہ نہیں ہیں مگر ہر ایک

قطعیہ و ظنیہ ہوں من الامور الاضافیہ و قد تكون المسائل عند حیل قطعیہ

کسی مسئلہ کا قطعی یا ظنی ہونا اس معنی میں ہے کہ ایک شخص کے نزدیک سبب ہو رہا ہو کہ کسی مسئلہ میں ہر ایک

النظر الدلیل القطع کما نہ سمع النقص من البنی صلیہ و یتبع مراد

کہ گویا دیکھنے کی صلی اللہ علیہ وسلم سے سننے میں ہر ایک مسئلہ میں ہر ایک مسئلہ میں ہر ایک مسئلہ میں ہر ایک

منہ و عند حیل لا تكون ظنیہ فضلا عن ان تكون قطعیہ لیس مراد ہر ایک

اور وہ مسئلہ شخص کے نزدیک قطعی بھی نہیں ہوتا ہے جو ہر ایک میں ہر ایک مسئلہ میں ہر ایک مسئلہ میں ہر ایک

النقص یاہ اول عدم ثبوتہ عندہ اول عدم ممکنہ من العلم بدلائل کما ثبت

بہر ایک یا اس میں کسی دلائل کا عسلہ اس کو حاصل نہیں ہے

فی الصحیح حدیث الذی قال لا ہلہ اذا نامت فاحرقونی ثم

پہنچا پنج حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ ایک شخص نے اپنی اہل کو وصیت کی کہ جب میں مچاؤں گا تو تم میری

استحقونی ثم وزونی فی الیم فواللہ لئن قد امتد علی لیعد بنی عذابا ما

پہنچا اس شخص کو دینا میں وز و عید و اللہ جہنم میں ہے کہ اگرچہ یہ حدیث صحیح ہے مگر اس میں اس کا جواب

عذبه احد من العالمین فامرت البربر و ما اخذ منہ و البحر بر و ما اخذ

کہ کیا کہ دنیا میں کسی کو ایک ہوس کے مرتکب کے لئے قتل دینے کے لئے کو دینا ہر ایک میں ہر ایک

منہ و قال لا احکم علی ما صنعت قال شیتیک رب فغفر لہ و نہ تنک

وہ کہہ کہ یہ وصیت تو بنے کیوں ہی ہے اس نے عرض کیا کہ یہ حدیث میں پنجے و زنجیرات نہ تھیں

فی قدرۃ اللہ و فی المعاد بل ظن انہ لا یعود و انہ لا یقدر علیہ و افضل

وہ کہہ کہ یہ حدیث تو بنے کیوں ہی ہے اس نے عرض کیا کہ یہ حدیث میں پنجے و زنجیرات نہ تھیں

وہ کہہ کہ یہ حدیث تو بنے کیوں ہی ہے اس نے عرض کیا کہ یہ حدیث میں پنجے و زنجیرات نہ تھیں

فما كان يغفر له ونزه مسائل مبسوطه في غير هذا الموضع قال في الفتاوى

سبحان الله تعالى له وكنه جليل في مسائل مبسوطه في غير هذا الموضع

في جواب سوال ورود من كيدان في مشقة خلق القرآن بالنص في مشقة

من كيدان في مشقة خلق القرآن بالنص في مشقة

تكفير اهل الامواء والبدع متفرقة على هذا الاصل في الاولة الشريعة

التي هي في كيدان في مشقة خلق القرآن بالنص في مشقة

ما يوجب ان الله لا يعذب احدا من هذه الامة مخطئا على خطاه وان

ما يوجب ان الله لا يعذب احدا من هذه الامة مخطئا على خطاه وان

عذب المخطئ من غير هذه الامة فقد ثبت في الصحيح من حديث ابى

هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رجل لم يعمل حسنة قط قال

لا اله الا انت فخره ثم ذروا الضعف في البر والضعف في البحر فواته

لئن قدر الله علي لم يعذبني عذابا بالايضا به احد من العالمين

فلما مات الرجل فعلموا به كما امرهم فامر الله البر فجمع ما فيه وامر البحر

فجمع ما فيه ثم قال الله له لم فعلت هذا قال خشيتك يا رب انت

اعلم تغفر له ونزه مسائل متواتر عن ابى بصير عن طريق روا

ابى بصير عن طريق روا عن ابى بصير عن طريق روا عن ابى بصير

ابى بصير عن طريق روا عن ابى بصير عن طريق روا عن ابى بصير

ابى بصير عن طريق روا عن ابى بصير عن طريق روا عن ابى بصير

ابى بصير عن طريق روا عن ابى بصير عن طريق روا عن ابى بصير

ابى بصير عن طريق روا عن ابى بصير عن طريق روا عن ابى بصير

ابى بصير عن طريق روا عن ابى بصير عن طريق روا عن ابى بصير

ابى بصير عن طريق روا عن ابى بصير عن طريق روا عن ابى بصير

اہل الحدیث انہما یقید العلم الیقینی ونہما لرجل کان قد وقع لہ الشک
 واما بھل فی قدرۃ اللہ تعالیٰ علی اعادۃ من یصل الی الحالۃ الی امر

تو وہ جو کہ ... جو شخص ...

اہل ان یفعلوا ما بہ وان من احرق و ذری لا یقدر اللہ علی ان یعیدہ
 ویکثرہ اذا فعل ذاک انہ ظن ذاک ظنا ولم یحزم بہ و ہذا ان سماء ان

عظیم ان حدھا متعلق بالقدوم والایمان بانہ یعید ذاک المیت لو تھا کہ
 تقدیر جمیر ورتہ الیہا ممھا کان فلا بد ان اللہ یحییہ بحزم یہ باعما فیہذا

الرجل لما کان یومنا بالیوم الاخر فی الجحیم وانہ یشاہد یعاقب بعد
 الموت و ہذا عیا صاع و ہذا خوف من اللہ ان یعاقب علی تقصیر

فغفر لہ لما کان من الایمان انہا خطا من شدۃ خوف من اللہ تعالیٰ
 وقع فی الخطا کثیر من ذہ الامتہ والفقوا علی عدم تجزئ من

خطا و ہذا الخطا حفو عنہ بالاجماع و کذاک خطا فی الذروع العلمیۃ
 فان الخطی فیہا لا یفسد بل لا یؤثر و انکان بعض المشبوتہ

و المتکلیۃ یصل الخیالی فیہا انما ہذا ان القول ان شاذ ان مریدہ

و المتکلیۃ یصل الخیالی فیہا انما ہذا ان القول ان شاذ ان مریدہ

بتكافؤ الخطي فقد اخطأ بعض السلف مثل خطأ بعضهم في انواع الرما

واستحلال الخمر فقال الله تعالى وداود وسليمان اذا

يحكمان في الحشر اذ لفتت فيه غم القوم وكنا حكامهم شايد بن فغهنما

سليمان وكلما آتينا حكما وعلما وفي الصحيح اذا اجتهد الحاكم فاصاب

فلا اجران واذا اجتهد فاختا فله اجران حتى ذكر صاحب صلح الاخوان

ان صاحب غنم في زمن بني امية داود اطلق غنمه في زرع رجل

آخر فاكلته فتخاصم الرجلان الى سيدنا داود فحكم بان الغنم تكون

لصاحب الزرع في مقابلة زرع فقال سليمان اعطى الغنم لصاحب

الزرع فياكل من نساها حتى يستوفي قيمة زرع ثم يردنا الى صاحبها

فاجبر الله ان الصواب مع سليمان بقوله فغهنما سليمان ثم اجبر الله

تعالى ان داود وصيب في حكمه لانه ثبت فقال وعلما آتينا حكما وعلما

امى كل منها حكمه صحيح وعلمه صحيح فاقترعها مع ارضائه حكم

سليمان هذه الاية اصل اصيل على ان اختلاف العلماء اهل الاجتهاد

فخذت سليمان هذا من قوله تعالى فغهنما سليمان ثم اجبر الله

تعالى ان داود وصيب في حكمه لانه ثبت فقال وعلما آتينا حكما وعلما

امى كل منها حكمه صحيح وعلمه صحيح فاقترعها مع ارضائه حكم

وذكر في نسخة اخرى ان داود وسليمان كانا يحكمان في الحشر

رحمة وامتد اعلم فان الايمان في التكفير من الاحكام المتعلقات عن

کیونکہ انہوں نے یقیناً یہ سمجھا ہوتا ہے کہ وہ اس سے بڑے ہیں۔

الله ورسوله ليس ذلك مما فيه يحكم الناس فيمنعهم واما ما هم واما يحيب

حضرت باقر علیہ السلام سے لوگوں کے غمخوار و ہواستے و اس کو تپت جہین ہوا تھا

یجکرم فی کل شخص قال واما نہ کا فر حقیت فی حقہ شروط التکلیف

کے ہر شخص کسی حد تک خود سے تیار ہو کر رہے۔ کیا حالت میں آؤ، وہ ایک فن میں سہا ہے۔

وتمتقی موانعہ مثل مہن قال شرب الخمر والربا علوان لقرب تہم

تکفیر کی ثابت ہو میں "یہ تو تمہاری سب اوچھڑاؤ ہے نہ عادی بن کر کسی شخص کے شراب و سوہاگو خان بن کر"

بالاسلام اوشاہ سبلا وبعیدۃ اوسمع کایا اندرہ ورم بیعدہ

مسألة الفجر المبرح، جاء في حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن الفجر المبرح هو الذي لا يرد عليه صلاة.

من القرآن الحسن محمد رسول الله

نکاحاً شائعاً و معتبراً عندہ و ان المنی صلیہ قائلہا و کہا کہ اب انصاری

پندرہویں باب میں کیا ہے۔

شكركم في رشاء مثل هويته امه وعنه ذاك مثل الذي قال لا

یہ شخص نے اپنے اہل گھر و صحبت کی سختی کر تیب میں آجاء و ترنگہ جہ کرد یا حسن ۔

اذا انما مست فاحرقوني ثم دزوني في البحر فلعلهم يفتلوا الله ويخونوا

شاہد بہر جہدست میں متحاشی سے گویا کافور و جودہ خیز ہے کہ جس کی تمبر و تاج و تاج

ذالك فان هؤلاء لا يكفرون حتى تقوم عليهم الحجة الرسالية وقد

جب تک کہ کوئی عجت رسالت کی ویران کو پہنچے کہو کہ وقتہ تھا کہ جس وقت کہ جو کہ

[illegible]

والفتوى لا تتحمل البسط اكثر من هذا قال في كتاب لا تصدق

فہمی اور سب سے افضل ہے۔ یہ کتاب نہایت بڑی ہو سکتی ہے۔

للام احمد ثم قد يوجد في اهل المعرفة من اولياء الله من خفيته

مفتی محمد رفیع الدین صاحب دہلی

[illegible]

بعض السنن الاعتقادیه او غیر ماویوں پر ہم قدر اخطاء فی ذلکات

اور بعض دوسرے سے ایسے ہی میں جنہوں نے بعض اعتقادات میں خطا کی ہے میرا شمار مجتہدین سے

کما یخطئ العلماء فی بعض اجتہادہم فان منہا ما یلکون دقتا ولم یبلغ

بعض ذوات اجتہاد یہ ہیں کہ واقعہ یہ ہے کہ بعض مسائل و ذائق ہوتے ہیں۔ روایت

فیہ اثر و منہا ما سبقہ الیہ قوم فبتعم اما اجتہاد او تقلید العذر فیہ

یہ ہے کہ میں کہ کوئی اثر دن کو نہیں ملتا اور بعض ایسے مسائل و فقہ میں علماء دن کو ایک طالعہ سمجھ گئے ہیں

ولا یكافئ نفسا الا وسعها ولیس کل من انکر شیئا لم یبلغہ بصیر

اور مجتہد ہر ایک کے تابع ہوتے ہیں خود انہیں کما اجتہاد کرنا تقلید کی رو سے نہیں وہ اس عند میں

فما سقابل قد یلکون مجتہدا مخطئا فیتاب علی اجتہادہ و یغفر لخطاہ

اور اعتدالات کسی شخص کو ملحق نہیں کرتا ہے مگر قدر و سعی سند دے دینا ہر بات میں درست ہے کہ جس

فقد انکرت عائشہ و طائفتہ معہا رویتہ محمد ربہ و اثبت ذلک ابن

شعبہ کہ کوئی شے نہیں پہنچو وہ اس کے نہایت اوسق ہوتا ہے۔ جہد ہو سکتا ہے کہ وہ مجتہد مطلق

عباس و جمہور اہل السنۃ و لم یقل احدہما فی صاحبہ الا خیر او کذا کث

جو وہ دلوئے اجتہاد پر توجہ سے مدد کی منفذات ایسی روایت ثابت ہو کہ حضرت عائشہ اور ایک دوسرے ایسی

انکرت عائشہ سماع اہل الثقلین المولیٰ نزار البنی مسلم

تھا کہ کراہت مسلم نے یہ کہ دیکھا اور حضرت عباس و جمہور اہل سنت یکتا بت کیا ہے اور جو یکتا کہ غور و فکر اور پوچھ

یوم بدو ثبتت النصوص بان المولتے یسمعون خفق النعال و

یاد نہیں کیا اور اس پر حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ مولیٰ اہل قلیبہ بدو کہے روز اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں سنی لیکن

انہم یسمعون سلام الاجیاء لان عائشہ لم تثبت عندنا النصوص

میں میں سمجھتا ہوں کہ موقوف آواز جو زبان کی سنتے ہیں وہ نہ دیکھا سلام بھی سنتے ہیں اور حضرت عائشہ کی دلیل یہ ہے

بداک و ما ولت ظاہر قولہ تعالیٰ انک لا تسمع المولتے ولو

ہر تحقیق تو مدد کو نہیں سنا سکتا لیکن اگرچہ کوئی شخص مسکوت سمجھ نہ سگئے ہے وہ سلام مولیٰ سے نکال کر سے خود معذور

انکر الیوم من بلغۃ السنۃ الصبیحۃ لم یکن معذورا کعذر عائشہ

ہو کہ بیکار حضرت عائشہ بسبب نہ پہنچے نفس کے معذور ہیں۔ انہوں نے یہ وجہ بطور مسلسل مطلب کے

رضی اللہ عنہا لہ قال شیخ تقی الدین بن تمیم فی الفتاویٰ والتکفیر کیوں میں اوجہ غافل

کیا کہ ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

[illegible]

او خطانا وثبت فی الصحیحین من حدیث ابی ہریرۃ و عمر بن العاص ذوالجہد اسی کہ نہ صاحب فقہ
 ابراہان و ان خطا فدا جرم فہم ثم المجدد الخلی بل جعل لہ اجر علی اجتہادہ وجعل خیرہ مغفور
 اہتے۔ یہ دس نقل میں عبارات شیخ نقی الدین ابن تیمیہ کی جو کتاب صلیحہ اور ثواب میں
 نقل کیں ہیں وہ ایک عشرہ کاملہ تفسیر تکریم لہ ادنی لب انصاف ہیئتہ میں قول ازود و ان
 سنئے۔ فائدہ عبارات شیخ بن تیمیہ سے ثابت ہے کہ کفر ان شہادین کی نیکو طوری
 وغیرہ کا ہے اب سنی حال خوارج کا کتب عادیث صحیحین وغیرہات سے ثابت ہو کہ شیوخ اہل
 کا یہ ہے کہ جو آیات حق کفار میں نازل ہوئی ہیں انہوں نے انکو دیکھتے ہی حق میں کہیں
 ہت۔ امام بخاری نے ایک باب منعقد کیا ہے جسکا عنوان ہے باب قتل خوارج و ملحدین
 حضرت بن عمر خوارج کو شرار خلق اعتقاد کرتے تھے سو جہتہ کہ انہوں نے ان آیات کو
 جو کفار کے حق میں نازل ہوئی ہیں انکو دیکھنے کے حق میں قرار دے دیا۔ حضرت
 عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں اس آیت کی تفسیر میں فان تاواذوا قاصوا المصہ قواوا الذکوۃ
 فخلوا سبیہم و فی الاخری فاخلواکم فی الدین کہ اس آیت نے اہل تبارک و عامہ کو حرام
 کر دیا ہے اور انہوں نے فرمایا ہے کہ مثل خوارج کے مست ہو جاؤ جنہوں نے آیات قرآن
 کو جو اہل کتب و مشرکین کے حق میں نازل ہوئی ہیں انکو دیکھنے کے حق میں قرار
 دیا اور انکی سب سے عدم کو کہو بیٹھے اور اہل قبیلہ کہہ دیا کہ وہاں کیا اور انکی سب کو دیا اور
 اہل سنت کو نشان قرار دیا ہے تم لازم پکڑو علم سلیقہ نہ کا۔ چنانچہ خوارج جہتہ نے آیت
 و من ہم یحکم انزلنا فیہ اولئک ہم الکافرون کے ساتھ آیت والذین کفروا بہم بعد ان
 کہہ دیا کہ ایسی مہ کو جو حکم بغیر حق کے دیوے کہ فر قرار دیا ہے پس خاص عدت خوارج کی ہے
 ہے کہ جو آیات حق کفار میں نازل ہیں انکو حق مومنین میں قرار دے لیتے ہیں یا بذات
 علی کے وقت میں حکم کیوقت خوارج نے کفر پر اس سے استدلال کیا لا حکم الا للہ ما کن انہ
 نے پہنچا کہ یہ کہ ان کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کوئی حکم ہی نہیں اس کے عکس ہے تب
 حضرت عبداللہ بن عباس نے انکو قائل کیا اور کہا کہ جب خود اللہ تعالیٰ ہی کہہ کر انکو
 نوکھا کہو گے اور یہ نہایت بڑے فاجشتا حکما من الہ و حکما من الہا اور دوسری آیت یہ ہے
 جو جزاء صید میں نازل ہوئی ہے حکم بذا عدل منکم تب تفسیر انہ خوارج نے اپنی تفسیر
 سے رجوع کیا اور باقی تفسیر یہ ہے یہاں تک کہ حضرت علی کریم اللہ وجہ سے مقتاد ہو۔

اس میں تعاد و ثبوت بنا و راو کو قتل کر دیا۔ یہ بیت نہ نسل پہلی شخصیت مسلم
 کا تمیز پر بہت غضبناک ہوئے یہاں تک کہ ان میں سے یہ بتنا کی کہ وہ اس واقعہ کے
 بعد اسلام لائے تاکہ اس میں جبریت کو مٹا دیتا۔ یہاں ان خیرین میں سے شخص کا ذکر ہے اور مقدمہ
 اس کا اسلام لایا تھا اور ابھی تک کلمہ شہادتین اور اس کی زبان سے صادر نہیں ہوا
 تھا صرف سلام جو شہاد اسلام ہے صادر ہوا تھا اور کوست کو مٹا کھنسنے سے نہیں وارد ہوئی
 اب دیکھو اس کفر کو کہ جو شخص حسب قرار اس کے فخر علماء اسلام ہی اس کی تکفیر سے نہ
 شور سے جرات کی ہے کہ کوئی دقیقہ باقی نہیں چھوڑا۔ یہ بین تفاوت رہ ازجاست کہ
 حالانکہ شیخ ابن تیمیہ کا اتباع کا تمام اہل حدیث حال دم بہرتے ہیں وہ لکھتے ہیں لو انشی
 ما تہ عالم الا واحد بکفر صریحہ مجمع علیہا وقال عالمہ و احمد بخلاف و لکن حکم بقول الواحد
 و تکرر قول التسعة و التسعين فقال له ما السبعین و التكال على السرائر و تفوتین علیہا الی اللہ
 تعالیٰ بقولہ مسلم اور راؤ احمد و بالشہادت النہ ان کفرین کی غرض یہی ہے جو اللہ
 تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ یہ بتقون عرض حیوۃ الدنیا کہ اس تکفیر بازی سے اپنی تین
 مقتدر بنا کر دنیا خوب حاصل کیا دے۔ ہر رنگ کی تہی می شناسم۔ ورنہ ایسی تکفیر میں
 عند اللہ و بولہ کیونکر ہو سکتی ہے حالانکہ صحیحین میں وارد ہے کہ یختر من النار
 من فی قلبہ ثقال ذرۃ من الایمان ثم یخرج منها من فی قلبہ ثقال ثقال ذرۃ من الایمان
 یہاں ان صفات کو غور و انصاف کرنا چاہئے کہ ایک شخص کی تکفیر جسکا بیان اللہ تعالیٰ
 کی ذات و صفات پر کامل درجہ کا ہے اور تمام جان و مال اپنا تائید میں قرار دے
 حقیقت رسالت پر یار و ہوم و صدقہ کی محبت اور حج و زکوٰۃ کی الفت میں صرف کر رہا
 ہو تو کیا ہو سکتی ہے عامل بالحدیث کو اس کی تحذیر عن الکفر پر ہی ایک حدیث کافی ہے
 لگے ہدایت اللہ تعالیٰ کے خستہ زمین ہے واللہ بیدی من یشاء الی صراط مستقیم
 ترجمہ ہے بتلو تمینیں کہ میں مضامین صلح الاخوان کا جو مقدمہ کتاب میں درج کیا ہے
 شمار التفصیل فلیرجع الیہ۔ حقیقت وہاں یہ مولوی صاحب نے اس فتویٰ تکفیر پر کرائی ہیں
 ہرگز متنبہ نہ ہوئی جاوے تو ایک فقرہ طویل ہو جاوے گا۔ وہ ف ایک و تہوان کی موافقت
 لکھی جاتی ہے تاکہ ناظرین ہستی علماء بلاد کی موافقت کے کیفیت اوپر قیاس کر لیں جسکے
 مولوی صاحب ربطا لوی بنار میں ہیں یہ موافقت کر رہے تھے مولوی مولوی

بنا رہی تھی اور ہمیں یاد ہے کہ ایک پناہ گزینا سو سو مہاجرین کا ذیل لکھا ہوا ہے کہ مولوی محمد سعید صاحب اس میں
 پہنچ کر پہنچے ہوئے ہیں اور ان کو ہندوستان سے محمد حسن صاحب - بعد میں مہتمم ہونے والے تھے - نے روانہ کیا کہ عرصہ ہوا
 ان کی خیریت سے اطلاع ہمیں ملی۔ اسی حضرت آپ نے تو ایسا فراموش کیا کہ خبر سے مدد
 شدہ میں اختلاف ہے تو یہی نقطہ دیکھنا کہ کیوں ترک کی مولوی لاہوری صاحب یہ کہہ رہے
 ہیں کہ جو کہے رہے ہیں وہ ان کے علماء سے مراد صاحب قادیانی واپس و دیگر ذریعہ سے
 پر و حال کہ اب خارج دائرہ اسلام سے ہو چکی ہو اور کراتے پہرے - ۲۶ - محرم کو تبارک
 پہنچے حاجی محمد احمد کے متعلق یہاں بھی یوں کو جمع کیا خاکسار بھی مدعو ہوا تھا
 میں نے خیال سے کیا کہ دیکھوں کیا بات حقیقت ہے مرزا صاحب کے عقائد و آپ کے رسالے پر
 خوب سے دے رہے ہیں مولوی صاحب نے ایک دفتر کا دفتر لکھا ہے اور میرا حاضرین سے
 مرزا صاحب و ان کے معاونین کے بارہ میں مولوی کرنا پناہ گزینا کے ہر دستخط
 نہ کہتے نہ علماء اخلاف سے کسی مشہور مولوی نے پانچ پانچ شخص کڑا ہون سے جنہوں نے
 کوئی فن کا مل نہیں پڑا دستخط کرنا ایک حق پسند نے یہہ پرچہ سوال کا پیش کیا پھر
 تو مولوی صاحب سخت گہرے میں تو چلا گیا مگر گناہ ہے کہ مجھے پڑے تھا میں - بہر حال
 اوپر بھی دستخط ہو گئے اور یہ عقائد مولوی لاہوری کے ہیں و پناہ گزینا پر شاعر
 ہے آپ مرزا صاحب کے پاس یہہ پرچہ بھیج دین اور ان کو صلاح دین کہ اسی قسم کا سوال
 وہ بھی نہیں کرے اگر کسی معتبر آدمی کی معرفت ہر ہر شہر سے مولوی دستخط کرائیں - یہاں سے
 الہ آباد گئے ہیں شاید جلیپور بھوپال بھی جاوین فقط حالات تازہ بھوپال سے اطلاع دین
 الہ آباد - پکا پرانا دستخط سعید کیفیت مولوی علماء بھوپال ہفت مولوی صاحب
 اس کا خیر کیونکہ بھوپال شریف لائے اور ثبت مولوی میں بڑی کوشش فرمائی
 یہہ عاجز بھوپال میں موجود تھا مولوی محمد بشیر صاحب اول اول اپنی مہر کے ثبت کر رہے
 سے فتوے کی ضرورت سخت انکار ہی ہوئے تھے کہ اب میں ہر دو مولوی صاحبان سخت کلامی
 مسئلہ ہوا ہے مگر چونکہ مولوی محمد بشیر صاحب کے طبع میں نہایت درجہ کی مہمت
 کا خیر پڑا ہوا ہے اور بظاہر ایک سید ہی سادہ آدمی ہیں یہ خیال کر کہ اگر میں اس پر
 ہرگز نہ کر دیتا تو پھر یہ ہمت موافقت محمد حسن کی سے منہم کیا جاوے گا اس قسم کے
 عواقب مولوی سے ڈر کر اور بعض مصالح دنیوی کو پیش نظر رکھنا یہی مہرت کر دے

جہالت مومنین سے خارج و رجا فرمے۔ اور کہا۔ بات پر بھی یوں ہے کہ دلتے
 درجہ ہر شے قدر بھی بغیر اتباع ہمارے بنی علی العقیبہ و سلم کے۔ گزشتہ انسان کو حاصل
 نہیں ہو سکتا چہ جائیکہ رہ راست کے لئے درجہ بجز قدر و درجہ ہر حال کے ہر حال
 ہو سکین کسی رتبہ شرف و کمال کا اور کوئی قدر عزت و تہذیب کا بجز سچے اور کامل انسان
 نے بنی علی العقیبہ و سلم کے ہمہ گزری حاصل کر ہی نہیں سکتے ہیں جو کچھ ملتا ہے ثقیلی
 اور ثقیلی طور پر ملتا ہے اور ہم اس بات پر بھی یوں کہتے ہیں کہ جو سبب از اور کامل شرف
 محبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شرف ہو کر کیل منازل سلوک کر چکے ہیں انکی
 کمالات کی نسبت بھی ہمارے کمالات اگر ہمیں حاصل ہوں بطور حاصل کے واقع ہیں اور انہیں
 بعض ایسے جزئی فضائل میں جو اب ہمیں کیلئے حاصل نہیں ہو سکتے غرض ہمارا وہاں
 تمام باتوں پر ایمان ہے جو قرآن شریف میں درج ہیں اور جو شخصیت صمد علیہ وسلم
 خدا تعالیٰ کی طرف سے لائے اور تمام معجزات اور بدعات کو ہم ایک فاش خدالت اور جہنم تک
 پہنچا بیولک راہ یقین رکھتے ہیں مگر انہوں نے کہ ہماری قوم میں ایسے لوگ بہت ہیں جو بعض
 افتخار اور محافت قرینہ اور وقت ثانیہ کو جو اپنے وقت پر بذریعہ کشف و الہام زیادہ تر
 معافی سے کہتے ہیں معجزات اور بدعات میں حتیٰ و فعل کرتے ہیں حالانکہ معارف
 مخفیہ قرآن و حدیث ہمیشہ اہل کشف پر کہتے رہے ہیں اور یہ وقت انکا قبول کرتے رہے
 ہیں لیکن اس زمانہ کے اکثر علماء کی یہ عجیب عادت ہے کہ اگر خدا تعالیٰ کا اہام و ولایت
 بظاہر بھی سلسلہ منقطع نہیں اپنے وقت پر بعض مجمل کشفات نبویہ اور استعارات سرسبز
 قرآنیہ کی تفسیر کر کے تو بظاہر و انتہا اوسکو دیکھتے ہیں حالانکہ صحاح میں ہمیشہ یہ حدیث
 ثبت ہے کہ قرآن شریف کے لئے ظہر و باطن دونوں ہیں اور اسکی عجائبات قیامت
 تک ختم نہیں ہو سکتی اور ہمیشہ اپنے مومنوں سے اور کہتے ہیں کہ اکثر اکابر محدثین کثوف الہام
 ادیب کو حدیث صحیح کے قیام مقام سمجھتے رہے ہیں ان آخرہ۔ یہ بہت عقیدہ حضرت مزاحبا کا جسکو
 منذ فون کی بوز بن پکا کر حضرت مزاحبا حسیان کیا کرتے ہیں و تیس کے روز انشاء اللہ
 تمام دنیا میں ہوا ملک و عانیات جنوں نے اس عقیدہ کو سن لیا ہر گواہی دیونگر اور قلم و کاغذ اور لپٹ
 سب اپنے شہر و دیار تک مکتوبین کی آمد یہاں تک لگی کہ خود مکتوبین بھی طوفان و کربا اپنے شہر و دیار
 پیکر ہر شعرائی یہ قیامت میں لگتے مومنین ان عالم کا یہ توقف اللہ تعالیٰ میں یہ یہ وسیلہ ہم فی ذلک

الموقف العظيم الابل حتى يودي كل شاهد شهادته وكل امين امانته والنوف بن شيهده له
 كل من سمعه حتى الكفار ولهذا يدبر الشيطان ان يسمع الاذان وله ضراط حتى لا يسمع
 اذان الموزن فيلزم ان يشهد له فيكون من جملة من يسمي في سعادته و
 هو عند الله عدد و محض ليس له اينا خير البتة الخ - افنوس کہ مکفرین و عاصدین ان
 عقائد حضرت مرزا صاحب کو نہیں سنتے بلکہ اور طرح طرح کے اقوال و بیانات اپنی طرف
 سے اختراع اور ایسا ذکر کر مرزا صاحب پر قائم کرتے ہیں و بیس بذ اول قاروہ
 کسرت نے الاسلام امام شعرا لى صاحب یواقیت میں لکھتے ہیں و قدوس الزمانہ تحت
 وسادة الامام احمد بن حنبل في مرض موته عقائد زائفه و لولا ان احوالہ بیابون نہ صوبہ ابا
 عقاد لا اتمتوا بما وجدوه تحت وسادته و كذلك دسوا على شيخ الاسلام محمد بن عبد الله بن
 ابادى صاحب القاموس كتابا في الرد على ابي حنيفة و تكفيره و دفعوه الى بكر خياط
 اليمنى بغوى فارسل يوم الشيخ محمد الدين على ذلك فكتب اليه الشيخ محمد الدين ان كتاب
 يكفك هذا الكتاب فاحرقه فانه افتراس من الاعداء و انما من اعظم ^{المعتقدين} ^{باب}
 الى حنيفة و ذكرت مناقبه في مجلد و كذلك دسوا على الامام الغزالي عدة مسائل في
 كتاب الاحياء و ظفر القاضي عياض بنسخه من كتاب المنسخر فامر باحراقها حاصل ترجمہ
 اسکا یہ ہے کہ امام احمد بن حنبل کے مرض موت میں ذکر و تحقیر کے نیچے بعض اونیورسٹیز
 حاسدون نے کچھ عقائد خلاف حق لکھ کر رکھ دئے تھے اور اگر انکے اصحاب کو صحت
 اعتقاد امام کا یقین حاصل ہوتا تو وہ فتنہ میں پڑ جاتے۔ اسی طرح پر صاحب موسس حساد
 ایک کتاب امام ابی حنیفہ کی رد و تکفیر میں ذکی طرف منسوب کر کر طاف ابی بکر خياط بھی
 بغوی کے بھیجی تھی جب ابی بکر خياط نے اسکی شکایت اور ملامت حساد قومس کو کہہ دی تھی تب صاحب
 قاموس نے اسکو خط لکھا کہ اگر ایسی کتاب تمہاری پاس ہو تو اسکو جدا دو کیونکہ وہ مجھ پر محض فتنہ
 میں تو امام ابی حنیفہ کا سب سے زیادہ معتقد ہوں انکے مناقب میں میں نے ایک کتاب مجلد کہی ہے
 اور اسی طرح احیاء العلوم امام غزالی کی کتاب میں بعض حساد چند مسائل خلاف حق بت کر دیئے تھے
 عیاض صاحب شفا کو وہی نسخہ مخرمہ ملتا تھا اسی بنا پر قاضی ممدوح الشیخ اسکو بددیوار کا حکم دیا
 کہ اسی طرح پر حضرت شیخ بھلوی صاحب نے ایسی بعض فقرات حضرت مرزا صاحب کی روایت میں
 ذکر میں حضرت صاحب کو اپنی کسی ساری میں لکھا ہے اور نہ کہیں کسی کے روپر و اوپر تو اس نے

قائل ہیں۔ بلکہ ان اقوال مخرقاتہ سے اپنی برادری ظاہر فرماتے رہتے ہیں۔ اور بعض
 قوال جو حضرت مرزا صاحب کی طرف بظاہر لڑائی سے منسوب کئے ہیں وہ صرف تیجہ خوش
 نہیں بلکہ لوہی صاحب کا ہے سبب بعض مخرج و حسد و لہو کے باوجود صفا عبارات اور
 علامتیں ظاہر ہوتے مرادات کے پہنچان کر ان کو بصورت مذموم ظاہر کیا ہے و لکن باقی
 بہر سبب مرادات بزرگتر عیب است۔ اور بعض قوال ایسے ہیں کہ وہ عین عقیدہ اسلام
 ہیں لیکن ان لوگوں صاحب نے سبب ناواقفیت کتب تفاسیر و احادیث کے ان کو موجب
 کفر قرار دے لیا ہے اور مہر کرنا ان لوگوں نے اندھیری کو بھری میں بیٹھ کر پیرا چال جنت یا
 کر رہی اپنی بہر ثبت کر دی ہے۔ ومن لم یجعل لہ نوراً فہو فی نور البتہ بعض قوال
 ایسے ہیں کہ سلف و خلف کا ادنیٰ اختلاف ہے اور قوت ادلہ کی رو سے حق اور بین
 وہی ہے جو مرزا صاحب نے متعین کیا ہے اور اپنا مختار گردانا ہے جیسا کہ عنقریب ناظرین
 منصفین پہ کھل جاوے گا۔ اور اگر بعض قوال ایسے بھی ہوں کہ جنہیں حضرت مرزا
 صاحب تنفرد ہوں تو در صورتیکہ وہ کتاب سنت و مستنبط ہیں اور انکار جوع کتاب
 و سنت کی طرف بناوٹ صحیح ہو سکتا ہے تو ان کا موجب کفر قرار دینا بالکل خلاف
 اصول مسلم اہل سنت و جماعت کے ہے کہ ان کیونکہ وہ قوال متعلق باہل بیت ہیں نہ متعلق بہ خویش
 اسلام علامہ شریعتی نے ایک سوال جواب لکھا ہے کہ کیا پیرنا سب معلوم ہوتا ہے سوال
 فی کتاب فہم لم یقفوا علی ظاہر النصوفیۃ علی المشی علی ظاہر الکتاب السنۃ فقط العیس فاکثر ان
 یمضیہم کما کفی غیر ہم۔ فالجواب۔ ہذا الاعتراض بعینہ اعتراض علی الائمۃ المجتہدین
 و متقلدینہم فانہم لم یقفوا علی ظاہر النصوفیۃ لا یقفوا علیہ بل یستنبطوا من النصوفیۃ
 ما تخصی من الاحکام و الوقائع کما ہو مشاہد فان و دت یا اخی استنباط العارفین زک
 ان ترد استنباط المجتہدین و لا قائل بکذا لک فکذا لایجوز لک الاعتراض علی کلام الائمۃ المجتہدین
 لکن ہم لم یخیروا عن شغل نور الشریعۃ فکذا لک لایجوز لک الاعتراض علی العارفین
 المتقین انما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الادب الظاہرۃ و الباطنۃ فکما اوجب
 المجتہدون و حرما و حرما و استبحوا اموراً لم تصرح بہا الشریعۃ فی دولۃ الظاہر فکذا لک
 العارفون و حرموا و حرما و استبحوا اموراً فی دولۃ الباطنۃ فالا جہاد
 واقع فی الدوالتین و لا غنی یا حدایہما عن الاخری بحقیقۃ بلا شریعۃ باطلۃ و شریعۃ بلا حقیقۃ

واحد من علماء شریعتہ واما قولک ان ذلک العام سمع تکلم المسند
 من فیہ فہو او طالعہا فی کتب الفلاسفۃ مع ذہولک عن کونہا من الحق
 الذی وفتن الشریعۃ فیہ فہو جہل وکذب اما الکذب فقولک
 ان ذلک العام سمع تکلم المسند من الفلاسفۃ او طالعہا فی کتبہم
 وانت لم تشاہد ذلک نہ ولا ایتیت عندک بذلک بینۃ عما دلہ واما الجہل فہو کما علم
 تفرق فی تکلمہا من الحق والباطل فقد خربت باعتبار ضلالتہا عن العلم والصدق
 وانخرطت فی سلاک الجہل والکذب ونقص العقل وفساد النظر والاضطراب عن طریق
 الیقین یا عیۃ السیئۃ فخذیا اخی ما تاک بہ الفلاسفۃ والمعتزلی مثلاً ثم ترید ان تہد
 علی نقیبک قلیلاً قلیلاً حتی یتضح لک معناه حسن من ان تقول یوم القیامتہ یا ولینا قد کنا
 فی غفۃ من ذہل کنا ظالمین۔ حاصل ترجمہ اسکا یہ ہے۔ جس مسئلہ کو کسی فلسفی یا معتزلی
 فرماتا ہے ہو تو اس کے بخاری میں ہرگز جلدی اور مباہرتہ نہ کر رہے کہہ کر کہ یہ تو مذہب ذہاب
 یا معتزلی ہے ایسا قول وہ کہتا ہے جسکو کچھ تحقیق علم نہیں کیونکہ ہر ایک قول فلسفی کا
 جہل نہیں ہوتا ہے شاید کہ یہ قول اس کے اوان اقوال میں سے ہو جو حق اور صحیح ہیں
 کہ شارع عیالہ السلام یا علماء امت صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین میں سے کوئی اسکا قائل
 ہوا ہو۔ اور حکماء و فلاسفہ نے اکثر ایسی کتابیں بنائی ہیں جو حکم بنا دہنیرا۔ ہی شہادت
 سے بہرہ می ہوئی ہیں۔ دیکھا کہ نفوس اور ضمائر خفیہ کا بیان و تہقیر بہت کثرت سے
 پایا جاتا ہے اور وہ تو سب علوم صحیحہ شریعت کے مطابق اور موافق ہیں پس مست
 جامدنی کرتا ہی ہائی اس کے رد کر نہیں اور تا مل اور ہمت سے اس قول میں نظر اور
 فکر کرتا رہے شاید وہ نتیجہ اور حق موافق شریعت کے ہو کہ شارع نے اس مسئلہ کو فرما دیا
 ہو یا کسی عالم نے علماء میں سے کہا ہو۔ اور ان سب باتوں کو ذہول کر کر یہ تیرا کہنا کہ اس
 مسئلہ کو اس عالم نے کسی فلاسفر سے سنا ہے یا اونکی کتابوں سے مطالعہ کیا ہے۔ جہل
 اور کذب ہی کذب تو اس واسطے ہے کہ تو نے اس امر کا مشاہدہ نہیں کیا اور نہ کوئی بینہ
 انصاف کرنے والا اس بات پر قائم ہو ہے۔ اور جہل اس واسطے ہے کہ اس مسئلہ میں تو نے
 کچھ تیز بین بحق والباطل نہیں کی پس یہ اعتراض کر کہ تو دائرہ علم وہ صدق سے خارج
 ہو گیا اور اہل جہل و کذب کے زمرہ میں داخل ہوا جو منہج نقص عقل و فساد

نظر کے ہے اور جو ایک قسم کے جیتہ جاہلیت کے طریق اہل حق سے مخوف کرنا ہے۔ پس جو
 قول کسی فلاسفر یا معتزلی کا ہو جسے اوسمین تبدیج قائل اور فکر کرتے رہنا کہ وہ کسی معنی
 مراد واضح ہو جاوین اس سے بہت اچھا ہے کیونکہ اس کے روز حسرت اور تاسف سے
 تو یہ کہے کہ یا دینا قد کما فی غفلة من ہذا بل کما فی لیلین۔ اگر کوئی کہے کہ مرزا صاحب
 نے ایسے اقوال ہی اپنے رسائل میں کیوں کہے جسے تمام اہل اسلام میں ایک حق و عظیم
 برپا ہو گیا اگرچہ وہ معارف و اسرار ہی کیوں نہ ہوں۔ تو جواب اس کا یہ ہے کہ چونکہ
 اس زمانہ میں مخالفین اسلام کی طرف سے طرح طرح کے حملے، سهام پر چڑھتے ہیں۔
 پس مرزا صاحب کو جو مجدد وقت ہیں ان کو ایسے معارف بیان کرنا چاہیے کہ
 ضرورت واقع ہے۔ کتاب الیواقیت و الجواب سے ایک سوال مع جواب کے لکھا جاتا ہے
 تاکہ ناظرین کو سب سے زیادہ بصیرت حاصل ہو۔ وائل استاد علی بن وفارسی اند
 عنہ من بعض العارفین علی لسان بعض المعتزلیین لم دون مولانا العارفون حارثہم و
 اسرارہم المتی القدر باقصرین من الفقہاء وغیرہم اما کان عنہم ہم من حکماء و حسن الظن و النظر
 و الرحمة بالخلق ما ینہم من تدوینہما فان کان عنہم ذلک فہی لغتہم لغتہم انہم کمین عنہم
 حکماء و لاسن ظن فکنا ہم ذلک نقصا فاجاب بقولہ یقال لہذا السائل الیس الذی اطلع
 شمس الظہیرۃ و نشرنا صبح سعائہا من اضرارہ با بصائر الخفا فیش و سواہ من اصحابنا من جنہ
 الضیقة علیہم حکیم فلا یسعہ الا ان یقول انہ ہو تعالیٰ عہم حکیم فان قول صحیح ذلک و لکن
 عارض ذلک کما انہ ترہو علی ہذا الفاسد قلت و کذا کہ الجواب عن ذلک ان
 الحق تعالیٰ لم یرک ظہار انوار شمس الظہیرۃ مراعاة لاجسادہ من ضعف بعدہ فاذلک العارفون
 لا یغنی لہم ان یراعوا انہام مولانا المجاہدین عن طریقہم بل الزاہدین فیہا بل الشاہدین علیہا
 لے ان قال ومن فوائدہ و یہ ہم تلیق قلوب الناظرین فی رسائلہم من بعدہم فیظفروا
 من تکالیف المعانی باریقہم و معیت سحاب الرحمة علی قلوبہم و علی السنتہم فتشرق ارض
 قلوبہم بنور شہدہم و تجسی باثرہم انہم فتابت عنہم رسائلہم بعد موتہم فی نصح المریدین
 حاصل ترجمہ اسکا یہ ہے کہ سوال کیا استاد علی بن وفارسی اند نے معتزلیین کی طرف
 سے بعض عارفین سے کہ اولیاء عارفین نے ایسے معارف و اسرار اپنی کتابوں میں کیوں
 کہے جنہوں نے فقہاء قاصرین کو ضرر پہنچایا کیا ان عارفین میں حکمت اور حسن ظن اور

نظر اور شفقہ علیہ الحق کا مادہ موجود نہیں تھا کہ انکو اس امر سے روکنا اور ان میں
یہ مادہ موجود تھا تو اسکی مخالفت کے سبب سے اوہینہ فقہ آیا اور اگر موجود نہیں تھا
تو انکے نقصان کے لئے ہی کافی ہے۔ ابجو اب اس سائل سے دریافت کیا جاتا ہے
کہ جس ذات پاک نے آفتاب کی شاعون تیز کو چمکایا ہے باوجودیکہ ابصار شب پر چشم کو
وہ مضربین وہ ذات پاک اللہ تعالیٰ کی حکیم و علیم ہے یا نہیں اس کا جواب مجربان کے
اور کچھ نہیں ہو سکتا البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان مضار اور مفاسد کے سوا دوسرے
مصلح بھی اس میں بہت ہیں جو اس مفاسد کے معارض ہیں۔ اب ہم اسی طرح پر
کہتے ہیں کہ عارفین کو بھی کچھ پرواہ کرنی نہیں چاہئے کہ ایسے مجربان شب پر چشم
سنگین کی رعایت کر کر وہ اللہ اللہات شمس معارف و اسرار کے اپنے مطلع العلیم
سے روشن و ظاہر کریں خصوصاً ایسے وقت میں کہ تباہی و سخت ضرورت اور حاجت
واقع ہو۔ وراہک فایزہ او سکا یہ ہے کہ جو لوگ دن عارفین کے بعد آویں گے انکے
رسائل دیکھ کر اسلام میں ترقیات حاصل کریں گے اور بحالت حمت ان ناظرین کے
قلوب اور السز پر بارش کرے گا تب انکے دل کی زمین نور رشد و ہدایت سے روشن
ہو دیں گے اور اشرق الارض بنو رہا اس پر صادق ہووے گا اور اس بارش
ہدایت سے قلوب انکی زندگی جاوید حاصل کریں گے پس سائل انکے بعد فوت و موت
انکی کے قائم مقام انکے ہو جائیں گے بارادت لوگوں کی خیر خواہی کوئے میں آئیں گے۔
اب میں ذیل اس مقدمہ کو ختم کرتا ہوں بعض عبارات امام شہرانی پر جو کتاب یوسفیت
و ابجو ابہر میں واسطے رد کفر اہل قبلہ کے مندرج ہیں۔ قال الکمال والصحیح ان لازم انہ
لیس مذہب و انہ لا کفر بجز واللہ و لان اللہ و غیرہ لا التزام و قد وقع فی الواقع یقتضی
تقییدہ بما ذلہم یعلم و الذہب اللہ و بان اللہ کفر فانه قال من یزعم الکفر و یعلم
بلیس کافر انتہی۔ یعنی شیخ کمال الدین بن ابی شریف نے کہا ہے کہ صحیح یہ بات ہے
کہ لازم مذہب نہیں ہو کر تا اور مجرور و لازم سے کفر نہیں ثابت ہوتا کیونکہ لازم
شے دیگر ہے اور اللہ چیز دیگر اور مواقف سے یہ تقیید ہی معلوم ہوتی ہے کہ یہ مذہب
ہی کہ صاحب مذہب کو نہ تو لزوم کا علم ہو اور نہ لازم کے کفر ہو نہ کیا علم ہو کیونکہ اس
نے کہا ہے کہ مثلاً کسی شخص کے قول سے ایک کفر لازم آتا ہے لیکن اس کو اس لزوم

کفر کا علم نہیں ہے تو وہ کہ فرہی نہیں ہو سکتا ہے۔ قول میں تو عادیہ بہت بڑا آدمی
اکثر جگہ مفید ہو گا۔ نا حقیقہ ایضاً فی الیوایت و ابجوامہ وقد ذکر الشیخ ابونہ القزویٰ
فی کتابہ سراج العقول اندر وی نے بعض حرق حدیث متفقہ علیہ علی بن ابی طالب
فرقہ کلکھا فی النار الا واحدہ مانصرہ کلکھا فی جنتہ الا واحدہ روایۃ ابن النجاشی علیہ السلام
والمراد ہندہ الواحدۃ الی ہے فی النار ہم الزاویۃ قال القزویٰ معنی علی ہذا روایت یہ کہ
معنی الزوایتہ المشوۃ کلکھا فی النار الا واحدہ اس فی النار وروہم و ذاک نے
مرور ہم علی الصراط المستقیم النجاشی الدین اتقوا و نذر اللہ علیہم فیہا جہنم و انہا الموانع ہم انہا
فلما یبغی المستدین ان یکفر احدہن بل الفرق الخارجۃ عن طریق الاستقامۃ ما دلو علیہم
یتدینہ ان با کام اہل الاسلام۔ حاصل ترجمہ شیخ ابوطاہر قزوینی نے اپنی کتاب
سراج العقول میں ذکر کیا ہے کہ یہ جو حدیث ہے کہ میری مست تیرا اور کئی فرست
ہو جاوینگے سب وہ فرست دونش میں جاوینگے مگر ایک فرقہ اس حدیث کے تینوں
طریق میں یوں بھی وارد ہے کہ سب وہ فرست جنت میں داخل ہونگے مگر ایک فرقہ
اس طریق کو ابن النجاشی نے روایت کیا ہے اور علمائے یکی شرح میں لکھا ہے
کہ وہ ایک فرقہ ناسی نہ یقونکہ فرقہ ہے۔ قزوینی نے کہا کہ اس روایت کے موجب
معنی روایت مشہورہ کے یہ ہونگے کہ ان سب فرقوں کا ورود پل صراط پر گزرتے
وقت و وزخ پر ہو مگر (جیسا کہ قرآن مجید میں ہے کہ و انکم الا واد و ما کان علی ربک
حما مقضیا) پہنچتا۔ یونگے ہم متقین تو کون کو اور ظالمین نہ تو کونکی بل اوت و وزخ
میں گریگے اور مراد ظالمین سے کا فہم میں۔ اس روایت کے موجب کسی مسلمان مستدین
کو زیبا نہیں ہے کہ کسی فرقہ اسلامیہ کی تکفیر کرے۔ حدیث اس وجہ سے کہ وہ طریق
استقامت سے خارج ہے جب تک کہ وہ و زہ اسلام میں داخل ہو کر اسلام اہل
اسلام کا فریاد نہ ہو اور اسی نے یوایت میں لکھا ہے و کان ابوہما حسن
الرویان۔ غیرہ من علماء بغداد قاطبۃ یقولون نہ یکفر احد من اہل المذہب الاسلامیۃ
لان رسول اللہ صلی علیہ وسلم قال من صلی صلوۃ و تقبل قبلتہ و اکل ذبیحۃ فایمان و علیہ
ما علینا انتہی۔ امام محمد علی حضرت شوالی صاحب علیہ الرحمۃ نے ایک استفادہ بارہ
تکفیر اہل ہو کتاب الیوایت و ابجوامہ میں لکھا ہے وہ بعینہ نقل کیا جاتا ہے تاکہ

بل اسلام و سكو اپنا دستور العمل كر ليين و هو بذا و قد رايت سوالا بخط الشيخ شهاب الدين
 النافذ عني صاحب العقوت قد مر اني شيخ الاسلام تقي الدين السبكي رحمه الله و صوره
 ما يقول سيدنا و مولانا شيخ الاسلام في تكفير اهل الايهواء و البدع فكتب اليه اعلم يا اخي
 و تقي الله و اياك ان الاقدام على تكفير المؤمنين عسر جدا و كل من في قلبه ايمان يستعظم
 القول بتكفير اهل الايهواء و البدع مع قولهم لا اله الا الله محمد رسول الله فان التكفير امر
 ما مل غنيمته و من كفر انسانا فكانه افر من ذلك الانسان بان عاقبته في الآخرة
 العقوبة الدائمة ابد الابدين و انه في الدنيا سباح الدم و المال لا يمكن من كل مسالة
 و لا تجرى عليه احكام اهل الاسلام في حياته و لا بعد مماته و الخطا في قتل المسلم راجع
 في الاثم من ترك قتل الف كافر ثم ان تلك المسائل التي يحكم فيها بالتكفير ليهول
 المبتدعة في غاية الدقة و الغموض لكثرة شعبها و دقة مداركها و اختلاف قرائنها و
 تفاوت دواعي اهلها و يتخرج من محيطها الحق فيها الى الاستتصار في معرفة الخطا
 بساير صنوف و جوبه و الى الاطلاع على حقائق التاويل و شرائطه في الاماكن و
 معرفة الفاظ الحمل للتاويل و غير المحذور ذلك يستدعي معرفة جميع طرق اهل الامان
 من سائر قبائل العرب في حقائقها و مجازاتها و استعاراتها و معرفة و تقاطع الامور
 في علم التوجيه لغير ذلك مما هو متعذر جدا على غالب العلماء فضلا عن غيرهم
 و طال في ذلك ثم قال فعلم ان القول بتكفير اهل الايهواء و البدع يحتاج الى امرين يزين
 احدهما تحرير العقيدة و هو معب من جهة عدم الاطلاع على لغة القلب و تخلصه ما يشوبه
 مع تعذر ان الشخص ينطق عند حاكم بما يعرف ان به يكون قتله هذا امر اعز من الكبريت
 الاحمر و كذلك البنية على ما في قلب الشخص يتعذر اقامتها - الثاني ان الحكم بان ذلك كفر
 معب من جهة صعوبة علم الكلام و مواطن الاستنباط و تميز الحق فيه من غيره و انما يحصل
 ذلك لرجل جمع صحة الذهن و يخلصه النفس حتى خرج عن الهواء و التعصب بالكيافة
 مع استدراك من علوم الشريعة و الاطلاع على اسرارها و منافع الائمة المجتهدين فيها
 و هذا اقل ان يوجد الا ان عند شخص و اذا كان انسانا لم يجز عن تحرير اعتقاد نفسه في عبارة
 فكيف يقد على تحرير اعتقاد غيره في عبارة فلا بد من كل من ان لا يكفر احد من اهل الايهواء
 و البدع لايها و غائب اهل الايهواء انما هم قوام مقلدون لبعضهم بعضا لا يعرفون و ليسوا

بناقص اعتقاد ہم الہم لان یخافوا النصوح صریح الہی یا یحتمل التأویل عندا وحده لعلہ
 فی ذلک لنظرہ کلام الشیخ تقی الدین سبکی ومن شتہ غلت رحمہ اللہ و ہو کلام فی غایۃ البودۃ
 والنفاستہ۔ حاصل ترجمہ یہ ہے کہ میں نے ایک مستفتا شیخ شہاب الدین اوزعی کے ہاتھ کا
 لکھا ہوا دیکھا اونہوں نے اوسکو شیخ تقی الدین سبکی کے پاس بھیجا تھا وہ یہ ہے۔ کہ کیا
 فرماتے ہیں ہمارے بیٹے مولانا شیخ اسلام دربارۃ بیفر اہل بدعت اور اہل بدعت کے شیخ
 نے جو ب لکھا۔ جان تو اسے بہائی اللہ تعالیٰ تمکو اور تمکو تو میں عطا فرما دے کہ اہل
 اسلام کی تکفیر پر اقدام ایک امر بہت دشوار ہے جسے ولیدین ایمان ہوگا وہ اہل بدعت و ہوا
 کی تکفیر کو باوجود انکے کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنے کے بڑا ہی امر عظیم سمجھتا کیونکہ
 کسی کی تکفیر کرنا ایک بڑا امر مولانا ک اور عظیم الخطرتہ جو شخص کسی انسان کی تکفیر کرتا ہے وہ
 اس بات کی خبر دیتا ہے کہ کفر آخرت میں بدلایا دوزخ میں رہیگا اور دنیا میں اوس کا قتل
 کرنا مباح ہے اور مال بھی لوٹنا اوسکا جائز ہے اور وہ اس بات پر شرعاً قوی نہیں کہ کسی
 مسلمان عورت سے نکاح کرے غرض جو حکام اہل اسلام کے ہیں وہ سپر نہ اوسکی حیات
 میں جاری ہو سکتی ہیں اور نہ بعد اوسکی موت کے اور ایک مسلمان کا قتل کرنا گناہ میں
 بہت بھاری ہے اس سے کہ ایک ہزار کا قتل ہم ترک کر دیویں اور پھر جن مسائل
 میں اہل بدعت پر تکفیر کا حکم کیا جاتا ہے وہ مسائل بہت ہی دقیق اور غامض ہیں بسبب
 کثیر ہونے ان کی فروعات کے اور دینیت ہونے انکے مدارک کے و مختلف ہونے
 انکے قرینوں کے اور تفاوت ہونے ان باعثوان کے جو اہل بدعت کو پیش آئے ہیں
 اور جو شخص ان مسائل میں امر حق کا حالہ کرنا چاہے وہ اس بات کا محتق ہے کہ تمام
 وجوہ خطا کی اقسام کا شناسا ہو اور تمام حقائق تاویل اور اسکی شرائط سے جو اپنی پہن
 محل اور موقع میں چاہئیں واقف ہو اور جو غلاف محتمل تاویل اور غیر محتمل میں ان
 سب کی معرفت اوسکو حاصل ہو اور یہ امر اس بات کو چاہتا ہے کہ تمام قبائل عرب
 کی زبان کے طریقے اوسکو معلوم ہوں یعنی حقیقت اور مجاز اور استعارات اور
 قبائل کے جانتا ہو علم توحید کے دقائق سے بھی واقف ہو وغیرہ وغیرہ ان سب
 باتوں کا حصول تو علم پر بھی دشوار ہے غیر علما کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ اب اس سے معلوم
 ہوا کہ اہل بدعت کی تکفیر میں دو امور ان کا ہونا ضرور ہے اول تو کفر کے معتقد کو بلا

کم و بیش کے محرر اور مختص کرنا یہ مرید و شوارب کیونکہ کسی کی فی ضمیر پر پورے طور پر
 بلا کم و بیش اہل و پناہ شکل ہے ایسا تو بہت دشواری ہے کہ کوئی شخص حاکم کے نزدیک ایسے
 ایسی بات بولے جسکو جانتا ہے کہ اسکی نطق سے قتل کیا جاوے گا یہ بات کہ میت امر سے
 بھی زیادہ ترنا یا ب ہے اور اسی طرح کسی کی فی ضمیر پر مبنی قہر کرنا اور پورا ثبوت دینا
 بھی دشواری ہے۔ امر تانی یہ ہے کہ کسی معتقد اہل اسلام پر کفر کا حکم جاری کرنا بہت مشکل ہے
 بسبب صحت علم کلام اور دشواری مقامات استنباط کے اور حق و ناحق میں تمیز کرنا بھی
 ایک امر صعب ہے کیونکہ یہ مراد اس شخص کو حاصل ہوتا ہے جسکا ذہن بھی صحیح و سالم ہو
 اور نفس بھی اوسکا متراض ہو اور ہوس و تقصبات سے بالکل پاک و صاف ہو۔ عہدوم
 شریعت سے بہرہ ہوا اور اسرار معلوم شریعت بھی اوسکو معلوم ہوں امر مجتہدین کے وقوع
 اختلاف سے بھی خبردار ہو یہ باتیں بہت ہی قلیل الوجود ہیں۔ جبکہ انسان خود بعض ہے
 اعتقاد کے محرر کرنے سے کسی عبارت میں جا کم و بیش عاجز ہے پھر دوسرے کے اعتقاد
 کے محرر کرنے پر کیونکر قادر ہو سکتا ہے پس ہر ایک مؤمن کو اہل ہوا اور بدعت کی تکفیر سے
 متنباہ بہت ادب سے کرنا چاہئے اور علاوہ اسپر یہ ہے کہ اکثر اہل ہوا عوام اور متقلدین ہوں
 ہیں انکو ایسی دلیل معلوم ہی نہیں ہوتی جو انکے اعتقاد کے مناقض اور منافی ہو
 مان کبھی ایسا اتفاق بھی ہو جاتا ہے کہ لفظ صریح جو محتمل تاویل نہیں ہیں انکی مخالفت
 عناد اور جحد بعض کیا کرتے ہیں اسہیں علماء کو البتہ نظر کرنا چاہئے۔ شرانی نے کہا کہ
 اس کلام کو معنی شیخ کے ماترہ کی کہی ہوئی سے نقل کیا ہے اور یہ کلام شیخ کا نہایت
 جید اور نفیس ہے۔ دوسری جگہ امام شرانی لکھتے ہیں کہ امام احمد بن زاید سرخس جو
 شیخ ابوالحسن شری کے بڑے خاص اصحابوں میں تھے کہتے ہیں کہ جب شہر بغداد میں شیخ
 ابوالحسن شری کی وفات میری گہر میں ہونے لگی تو اونہوں نے تمام اپنے اصحاب کو جمع
 کر کر کہا کہ تم سب گواہ رہو کہ تحقیق میں کسی اہل قبلہ کو کسی گناہ کے سبب کافر نہیں کہتا
 کیونکہ میں انکو دیکھتا ہوں کہ وہ سب کے سب ایک معبود کے قائل ہیں اور اسلام انکو اپنے
 دائرہ میں شامل کرتا ہے۔ ایضا امام شرانی یوایت میں لکھتے ہیں کہ ان الامام الغزالی
 رحمہ اللہ بقول من اکبر الاثام سخطۃ العلامین غیر اطلاع علی مراد ہم و حمل کلام علی حال
 قد لایر قنونا یعنی امام غزالی کہتے ہیں اور بڑے گناہوں میں سے ایک یہ بڑا گناہ ہے

کہ باہمی علماء کا تحفظ کیا جاوے بغیر اطمینان پیشکے اونکی کلام کی مراد سے اور اونکے اقوال کو ایسے محل پر حمل کرنا کہ وہ اس سے راضی نہیں ہین۔ ایضا قال وقال شیخ الاسلام المحمدي قد نص الامام الشافعي على عدم تكفير اهل الاموار في رسالته فقال لا كفر اهل الاموار بدينهم وفي رواية عنه ولا كفر احد من اهل القبلة بدينهم وفي رواية اخرى عنه ولا كفر اهل التاويل المخالف للنظام بدينهم قال المحمدي رحمه الله اراد الامام الشافعي رحمه الله بـ اهل الاموار اصحاب التاويل المحتمل كالمعتزلة والمجسمة واراد بـ اهل القبلة اهل التوحيد۔ امام شافعی یو اقیست ہین اس محبت تکفیر کے آخر میں لکھتے ہین تقدیر علمت یا اخی ما ورنہا ہ مک فی البیت ان جميع العلماء المتدينين اسكوا عن القول بالتكفير لاحد من اهل القبلة بدينهم فبهذا هم اقربوا والحمد اعلم انتبہ مقدمہ قالان نشرع فی المقام۔

المباحث

اس مقدمہ کو عاجز نے طویل الذیل اسوائے کیا کہ حضرت اقدس مرزا صاحب کی تکفیر میں علمائے بڑی غلطی فاش کی ہے یہ تکفیر کسی چہوت دست نہیں ہو سکتی کتاب اللہ کے مخالف سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مناقض سلف صالحات بالکل مخالف اب میں ناظرین پر یہ بات ظاہر کرنا چاہتا ہوں کہ جبکہ اقوال حضرت مرزا صاحب کے موجب کفر قرار دیئے گئے ہین وہ یا تو ایسے سبیل میں جو عین عقائد مسلمہ میں اور یا ایسے معارف و سرار قرآنی ہین جو بجز ما تفسر عجائب کے ہین اور کل علمائے ہین داخل ہین یا وہ ایسے حقائق اور دقائق ہین جو کسی حد تک پر مبنی نصف لفظ ہین سنت پر یہ کہ نہیں ہو سکتے اور کوئی نص شرعی اونکے مخالف موجود نہیں ہے اگر یکو دشمن ہو تو مخالفت اونکی لخصوص شرعیہ سے ثابت کر دے ورنہ صورت عدم مخالفت وہ قائل حکم میں سنت تقریرین کے ہو گئے جاکہ سم او نکا استنباط لخصوص قرینہ یا احادیث سے انشاء اللہ تعلق ثابت کرینگے بجز قول و ثبوت یا اک غبار و یا ک مستعین۔ اقوال ال جو موجب تکفیر قرار دیا گیا ہے مندرجہ شائع شدہ زیر غایت، جلد ۲۔

(۱) ملا کہ ستاروں کے اردن میں وہ ستاروں کے لئے جان کا حکم رکھتے ہین مثلاً وہ ان ستاروں سے کہی جدا نہیں ہوتے۔

اجواب ایہ ناظرین ذرہ دیر کو مضامین فرما کر دیکھو عبارت توضیح المراد کی

یونان میں لکھی جاتی ہیں صفحہ ۳۳۔ اسی طرح روحانیات سماویہ خواہ اون کو یونانیوں نے
 بنیاد کے موافق نفوس فیکہ کہیں یا دوسرا سیر اور وید کی اصطلاح کے موافق ارواح
 کو کب سے وگونا مزد کرین یا نہایت سیدھی اور موحدانہ طریق سے ملائکہ اللہ کا اذکار
 نقب دین۔ انتہی۔ اور صفحہ ۳۴ کہا ہے یہ کتاب اون روحانیات کو جو کو اکب
 اور سموات سے تعلق رکھتی ہیں نہ صرف ملائکہ قرار دیتے ہیں بلکہ ان کی پرستش کے
 لئے بھی تاکید کرتی ہے اور ممکن ہے کہ ان کتابوں میں تشریف اور اسجاد کے طور پر یہ
 پر کفر تعلیمین زندگ کی ہوں۔ اور اسی میں صفحہ ۳۶ دیکھا ہے اب پہر میں
 ملائکہ کی ذکر کی طرف عود کر کے کہتا ہوں کہ قرآن شریف نے جس مرتبہ ملائکہ کا
 حال بیان کیا ہے وہ نہایت سیدھی اور قریب قیاس راہ ہے اور سبزاؤں سے
 انہی کے نشان کو کچھ بن نہیں پڑتا۔ اور پہر لکھتے ہیں پس میں کچھ شک نہیں
 کہ بوجہ نہایت نورانی وہ نفوس طیبہ اون روشن اور نورانی ستاروں سے تعلق
 رکھتے ہونگے کہ جو سماوات میں پائے جاتے ہیں مگر اس تعلق کو ایسا نہیں سمجھنا چاہئے
 کہ جیسے زمین کا ہر ایک جاندار اپنی اندر جان رکھتا ہے الی قولہ بلکہ ایک بھول الکنہ
 تعلق ہے۔ پھر صفحہ ۳۷ میں لکھا ہے بلکہ ہر ایک فرشتہ عمدہ عمدہ کاموں کے انجام
 دینے کے لئے مقرر کیا گیا ہے۔ اور صفحہ ۳۸ میں لکھا ہے۔ مثلاً جبرائیل جو ایک عظیم الشان
 فرشتہ ہے اور آسمان کے ایک نہایت روشن تیرے تعلق رکھتا ہے اسکو کئی قسم کے خدمات پر
 مین الخ ایہا النذرین ذرہ اضاف فرما کر کہو کہ یہ مضامین آیا وہی مضامین ہیں جو قرآن مجید
 اور اذیت صحاح میں پائے جاتے ہیں یا اس کے مخالف اور مضاد ہیں۔ تفسیر فتح البیان وغیرہ
 میں لکھا ہے عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما فی السماء
 من صانع قدہ الا علیہ ملک ساجد او قائم وذلک قول الملائکہ وما منا الا لہ
 مقدم معلوم اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آسمان میں ایک قدم بھر کی جگہ فرشتوں سے خالی
 نہیں ہے اور آیت مندرجہ سے معلوم ہوا کہ ہر ایک فرشتہ کیواسے آسمان میں ایک مقام میں
 ہے جس سے وہ تجاوز نہیں کر سکتا۔ اگر ایک ہر سوئے برتر پر م + فروغ تجلی بیڈ پر م +
 و قرآن مجید سے یہ بھی ثابت ہے کہ جملہ تہذیب نظام جہانی و روحانی کی بوجہ فرشتوں کے
 ظہور میں آتی ہے قال اللہ تعالیٰ والذاریات درواجا حاملات وقرافاجار یاتسیرا

جامع البیان میں کہا ہے فالنفسات الملائكة مرا یقسمون الامور بین الخلائق اور اس کے
 حاشیہ میں لکھا ہے اتفاق علی ما فرنا جمع من السلف کا بن عباس بن عمرو
 سعید بن جبیر و قتادہ و هو المنقول بروایات متعددة عن علی بن ابی طالب
 و روى الحافظ ابو بكر الرازی علی السند حدیثاً مرفوعاً منه جامع البیان
 میں تحت آیت سوم لکھا ہے و بالملائكة الملقیات الی الرسل و حیاء اور اس کے حاشیہ میں
 میں لکھا ہے روى عن ابی جاهد ان المراد منه الرياح یفرق بین السحاب لا کن
 نقل ابن کثیر عن السلف الاجماع علی ان المراد من الفارقات و الملقیات الملائكة
 ۹۹۹۔ عالم التنزیل میں لکھا ہے یعنی الملائكة تلقی الذکر الی الانبیاء نظیر ہا یلعی
 الروح من امرہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے اما قوله فالفارقات فرقا فہم الملائكة الذین
 یفرقون بین الحق و الباطل و الحلال و الحرام بما یحملونہ من القرآن و الوحی
 و كذلك قوله فالملقیات ذکر انہا الملائكة المتعملة للذکر الملقیة ذلك الی الرسل
 فان قیل و ما الجانسة بین الرياح و بین الملائكة حتی یجمع بینہما فی القسم قلنا
 الملائكة روحانیون فہم بسبب لطافتہم و سرعۃ حركاتہم كالرياح آیت چہا م
 کے تحت تفسیر عالم میں لکھا ہے قال بن عباس ہم الملائكة و کلوا یا مود عرفہم اللہ عز و جل
 العمل لہا قال عبد الرحمن بن سابط یذکر الامر فی الدنیا اربعة جبرائیل و میکائیل
 و ملک الموت و اسرافیل علیہم السلام اما جبرائیل فوکل بالرياح و الجنود و اما
 میکائیل فوکل بالقطر و النبات و اما ملک الموت فوکل بقبض الایفس و اما اسرافیل
 فہو یتزل بالامر علیہم جامع البیان میں لکھا ہے الملائكة التي تدبر الامر من السماء
 الی الارض یا مریہا و السلف ما اختلفوا فی هذا لاخیر و لم ینقل عنہم الا قول
 واحد تفسیر کبیر میں لکھا ہے و اما قوله فالمدبرات امرا فاجمعوا علی انہم الملائكة
 قال مقاتل یعنی جبرائیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل علیہم السلام یدبرون
 شے یعنی سلف میں یکجا ہوتے کہ بہات پر اتفاق ہو کر امتعات سرورہ نوشتے ہیں جو خدا کی میں نام لڑکی بقسم کرتے ہیں جبر
 بن عباس بن عمر و سعید بن جبیر و قتادہ و علی بن ابی طالب لکھا ہے حافظ ابو بکر الرازی بارہ میں ایک آیت اور
 بھی دہشت کی ہے کہ انہ سلف انہم کام دنیا میں چار فرشتوں کے و سہل ہے کہ جبرائیل میکائیل ملک الموت و اسرافیل و عزرائیل
 شے ہے جبرائیل و عزرائیل و اسرافیل و میکائیل و سہل ہے کہ جبرائیل و عزرائیل و اسرافیل و میکائیل و سہل ہے کہ جبرائیل و عزرائیل و اسرافیل و میکائیل

امر الله تعالى اهل الارض هم المقسمات من ما جبرئيل فوكل بالرياح والجنود
 واما ميكائيل فوكل بالقطر والنبات واما مازين الموت فوكل بقبض الانفس
 واما اسرافيل فهو ينزل بالامر عليهم وقوم منهم موكلون بحفظ بقاء دم و
 قوم اخرون بكتابة اعمالهم وقوم اخرون بالخسف المسح والرياح والنيا
 والامطار انتهى زير غير آية ويحمل عرش ربك ككاملين بين كها بر اخرج احكامهم
 وصح عن ابن عباس مرفوعا قال يحمل ثمانية ملك على صهوة لاوعان في
 رواية عندهم رؤسهم عند العرش واقدامهم في الارض السفلى والحد قرصون
 كقرصون الوعلة ما بين اصل قرن احد هم الى منتهى خمائة عام وروى ان
 ما بين اطلاقهم الى كبرهم كما بين السماء والارض وروى ان لكل ملك منهم
 وجه رجل ووجه اسد ووجه ثور ووجه نمر ولان جبرئيل عن ابى زيد
 مرفوعا يحمله اليوم اربعة ويوم القيمة ثمانية سوراء شاه والى الله صاحب تكريم
 حجة الله بالانبياء ككتب بين علم ان الملائكة اعلى على ثلاثة اقسام قسم علم الحق ان
 نظام الخيرة يتوقف عليهم فخلق اجساما نورية بمنزلة نار موسى فتفرق فيها
 نفوس ساكرية وقسم اتفق حدوثها في الجنات لطيفة من الغذاء واستوى
 فيضان نفوس شابقة شديدا لرفص اللوات البهية به وقسم هم نفوس
 انسانية قريب الان من الملائكة اعلى ما زالت تعمل اعمالا منجية تفيد للبر
 بغير حتى طرحت عنها جلايب ابدانها فانسكت في سلكهم عند منتهى
 علامه شعر الى يورقت وابوابه من كعبة بين الملائكة عند اهل الحق اجسامه

سلمه معنى في الجنة يشبه في اودى في غايت پرش مل میں کچھ مراء اعمال کچھ پر کچھ جمیع دفع ناز کا یہ مقرب اور
 ہر اذن و رزق و بارش و بقیہ میں ہر اذن و رزق کا یہ مقرب اور ہر اذن و رزق کا یہ مقرب اور
 میں اس کے معنی ایسے ہوتے ہیں کہ وہ ہر اذن و رزق میں جو چیز ہر اذن و رزق میں ہر اذن و رزق میں
 قسم ہر اذن و رزق میں جو چیز ہر اذن و رزق میں جو چیز ہر اذن و رزق میں جو چیز ہر اذن و رزق میں
 ہوتے ہیں ہر اذن و رزق میں جو چیز ہر اذن و رزق میں جو چیز ہر اذن و رزق میں جو چیز ہر اذن و رزق میں
 ہیں وہ بھی ملکہ میں جاتے ہیں اور ہر اذن و رزق میں جو چیز ہر اذن و رزق میں جو چیز ہر اذن و رزق میں
 ان میں جاتے ہیں اور ہر اذن و رزق میں جو چیز ہر اذن و رزق میں جو چیز ہر اذن و رزق میں جو چیز ہر اذن و رزق میں

اصفہ و لا ہم قویۃ التکل والبدال قادرین علی الافعال الشاقۃ عباد مکرمون
 مواظبون علی الطاعات معصومون من المخالفات والفسق لا یوصفون
 بذکورة ولا انوثة تترجمہ۔ ہل حق کے نزدیک فرشتے جسم لطیف ہیں اور انکو
 قوت نشا و تشکل کی حاجت ہے دشوار کاموں کی کرشمی قوت رکھتے ہیں بزرگ بندے
 بین اللہ تعالیٰ کی طاعت پر مویلت کہنے والے مخالفت اور فسق سے معصوم ہیں وہ جو
 بین اور نہ وہ عورت اوس میں لکھا ہے هل النجوم والشمس والقمر امالک او منصا
 امالک فالجواب کما قالہ الشیخ فی الباب الستین من الفتوحات ان جمیع النجوم
 والشمس والقمر مملکات للملائکة وذلك لان الله تعالى قد جعل فی السموات
 نقباء من الملائکة وجعل کل ملک نجما هو مرکب لدیجرب وجعل الاقالک
 تدورهم فی کل یوم حوۃ فلا یفوتهم شیء من احوال المملکة السماویة و
 الارضیة وامالک هذه المنصات منهم جنود وامرأ ووزراء وملوک
 حاصل ترجمہ سوال یا سترے اور سورج اور چاند فرشتے ہیں یا فرشتوں کے مرکب ہیں
 جواب شیخ نے ساہوین باب فتوحات میں کہا ہے کہ تمام ستارے اور سورج اور چاند
 فرشتوں کے مرکب ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بعض فرشتوں کو آسمان میں نفیب اور سرد بنایا
 ہے اور یہ ایک فرشتے کے واسطے ایک ستارہ مقرر کیا ہے کہ وہ سترہ دوس فرشتے کا مرکب
 ہے دس میں تسبیح کرتا ہے اور افدک بہ و زان فرشتوں کے ساتھ دوہہ کرتے رہتے ہیں
 اور آسمان اور زمین کی مملکت کے احوال سے کوئی چیز اون فرشتوں سے فوت نہیں ہوتی
 اور یہ فرشتے بعض ان کے بمنزلہ لشکری کے ہیں اور بعض ایسے ہیں اور بعض وزیر اور بعض
 بادشاہ ہیں۔ امام شعرانی یواقیت میں کہتے ہیں فان قلت فکما صنف المملکة فالجن
 هم ثلاثة صنف کما ذکرہ النسخ فی الرابع وخمسين ومائة الى ان قال الثانی
 ملائکة التخییر کالمسخرین لنا بالعروج لیلا ونهارا من حضرة الحق الخاصة
 الیہا من حضرتنا الی الحق وکالملائکة المستغفرین من فی الارض المستغفرین
 للمؤمنین خاصة وکالملائکة المولکین بالممات والمولکین بالارحام
 والمولکین بالالهام والمولکین بنفخ الارواح وکالملائکة المولکین
 بالارزاق والامطار وکالمولکین بالانسان وکالملائکة

الصافات والآجرات والتالیات والمقدمات والمنازعات والمہارات
 والناسبات والبقایات والساکنات والذیقات والمدبرات وغیرہا وکل
 من عموم البینات افضل من ہول حکماہ فی البحث قبلہ واعلم ان داس ملائکہ
 المتخیرہ ہوا القلہ الاعلیٰ وھو العقل الاول سلطان عالم التدریہ والتسبیہ
 الثالث ملائکہ التدریہ وھی الارواح المدبرۃ للاجسام کما ہا سماء الطبیعیۃ
 والنفاذ والفلکیۃ والعنصریۃ وجميع اجسام العالم - تشریح ہا کہ دوسری
 قسم وہ فرشتے ہیں جو مختلف کہوٹوں میں لگے ہوئے ہیں چنانچہ وہ فرشتے جو رات اور دن
 میں بدربار خداوند تعالیٰ ہمارے نزدیک سے جاتے ہیں اور عزت حق سے ہمارے
 پاس آتے ہیں اور استغفار کریں گے فرشتے جملہ اوان لہ گون کے واسطے جو زمین میں
 ہیں - اور استغفار کریں گے خاص ہوئے ہون کے واسطے - اور جو فرشتے نیک باتوں کی
 دلیلیں ڈالنے پر ہوکل ہیں اور جو جہنم پر یعنی سچے وزن پر ہوکل ہیں اور جو ہمارے ہر
 ہر میں اور دھوکے نفع پر اور رزق رسائی پر اور مینہ پر اور انسانوں پر اور صافات اور
 ناجرات اور تالیات اور مقدمات اور نزعات اور رسالات اور اشارات اور سابقات
 اور سابقات اور بلقیات اور مدبرات وغیرہ یہ سب فرشتے ملائکہ تسبیحیہ کہلاتے ہیں -
 اور ملائکہ تسبیحیہ میں سردار فرشتہ کا نام قلم الاعلیٰ اور عقل اول ہے کہ وہ عالم تدبیر اور تسلط
 سلطان ہے اور دوسری قسم ملائکہ تدبیر ہیں اور وہ وہ روحانیات ہیں جو تمام اجسام
 کی تدبیر کرتے ہیں خواہ وہ اجسام طبعی ہوں یا توری ہوں یا فلکی ہوں یا عفری ہوں
 یہ ملائکہ تدبیر تمام اجسام کی تدبیر پر ہوکل ہیں انتہی - اور یہ خوب یاد رکھنا چاہئے کہ نزول
 و عروج ملائکہ وہ معنی مراد نہیں ہیں جو عوام کے اذنان میں بے ہوشے ہیں بلکہ
 وہ نزول و عروج ملائکہ ایک قسم کی تجل ہے اسی یو اقیث میں امام شہرانی لکھتے ہیں
 فان قلت فما المراد بعروج الملائکہ فانه لا یخرج الا من نزل فالجواب
 لا یخص عروج الملائکہ بالعلویات کعروج غیرہم بل یہی نزولہم ای سنا
 کہ وہ فرشتے جو صفا نہ ہوں بلکہ ہیں ہر ملکہ وہ فرشتے جو نازل ہوں ہر ملکہ وہ فرشتے جو نزل ہوں ہر ملکہ
 ذکر کہ وہ فرشتے جو نزل ہوں ہر ملکہ وہ فرشتے جو نزل ہوں ہر ملکہ وہ فرشتے جو نزل ہوں ہر ملکہ
 جو فرشتے جو نزل ہوں ہر ملکہ وہ فرشتے جو نزل ہوں ہر ملکہ وہ فرشتے جو نزل ہوں ہر ملکہ

عروجاً ایضاً اشرار الاطلاق الحاکم شہد رب العلمین فان له تعالیٰ شے کل موجوہ تجلی
 ووجہا خاصاً بحفظہ ولا سیما قل ذکر سبحانہ تعالیٰ ان اوجہہ العلوی علی الاطلاق
 ای سماء وقع التجلی فی السقیات والعلویات قال تعالیٰ بسم اسم ربک الاعلیٰ
 وقال وهو اللہ فی السموات و فی الارض فیحمل اللہ العلوی سماء کان فی السموات و
 فی الارض بقریۃ حدیث اقرب ما یکون العبد من ربہ وهو ساجد فافہم فالعلو
 دائماً قال الثبوت والبیان ان اللہ تبارک تعالیٰ اعطى الملائکۃ من العلم بجلاہ حیث
 انہم اذا توجهوا من مقامہم لا یتوجہون الا الی اللہ لا الی غیرہ فلہم نظر الی الحق
 فی کل شئی ینزلون الیہ فمن حیث نظرہم الی من ینزلون الیہ قال تنزل
 الملائکۃ و من حیث انہم فی نزولہم اصحاب عروج قل تعرج الملائکۃ
 و بالجملة فکل نظر وقع الی الی لکون من ای کائن کان فهو نزول و کل نظر وقع
 الی الحق من ای کائن کان فهو عروج الی احراما قال - شرجہ سوال عروج
 ملائکہ کیا مراد ہے - جو نزول کرتا ہے وہی عروج کر سکتا ہے - ابھی اب فرشتوں کا
 عروج علویات ہی کے ساتھ مختص نہیں جبکہ غیر فرشتوں کا عروج علویات ہی کے ساتھ
 خاص ہے بلکہ فرشتوں کا جو باری طرف نزول ہے وہ بھی عروج ہی ہے اس نزول میں
 بھی اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل ہے اور مطلق حکم اسی کا ہے کیونکہ ہر موجود میں اللہ تعالیٰ
 کی ایک تجلی خاص اور اسکی طرف ایک توجہ خاص ہے کہ اللہ تعالیٰ اس موجود کا حافظ
 ہے کیونکہ کتاب سنت سے ثابت ہے کہ مطلقاً اللہ تعالیٰ کی واسطے جنت علو حاصل ہے
 خواہ اسکی تجلی سفلیات کی طرف ہو یا علویات کی طرف صیبا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ اپنے
 رب کے نام کی تسبیح کر جو سب سے زیادہ اونچا ہے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ وہ اللہ ہے اسماؤں
 میں اور زمینوں میں پس اسکی واسطے علو ثابت ہے خواہ اسکی تجلی اسماؤں میں ہو
 یا زمین میں دیکھو یہ حدیث اس مطلب پر کیسا ایک قرینہ قویہ ہے کہ بندہ اپنے رب سے زیادہ
 تر قریب ہوتا ہے جب سجدہ کرتا ہے پس سمجھو تو کہ فلواللہ تعالیٰ کی واسطے ہمیشہ ثابت ہے
 اسے ہی حقیقت ہی نزول عیسیٰ بن مریم کی جس وقت چونکہ تمام بیض الارض میں امت عیسوی سبب کفر
 شرک بدعات کے بالکل غلبہ ہو گئے تھے لہذا اس نبی کی نظر توجہ اونکی اصلاح کی طرف مختلف جہتی
 نزول ہے عیسیٰ بن مریم کا جو بندہ ایک مجدد کے اللہ تعالیٰ و تبارک نے اونکی توجہ کو مقبول فرمایا ہے

تیج کہتا ہے زیادہ تر ایسی ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے جہاں کا علمیت فرشتوں کو دیا
 دیا ہے کہ سوار ذات اللہ تعالیٰ کے کسی غیر کی طرف اپنا وقت صرف اس کے توجہ نہیں ہوتا پس نظر
 ان کی جس شے کی طرف ہو جسکو نزول کہتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہے اس حثیت سے
 فرمایا گیا ہے کہ تنزل الملائکہ اور چونکہ وہ ہی نزول میں اسباب تہالی حق کے صاحب
 عروج بھی ہیں فرمایا گیا کہ تعرج الملائکہ۔ خلاصہ یہ ہے کہ کسی نظر جب کون کی طرف
 ہو اس کا نام نزول ہے اور جو نظر حق کی طرف ہو اس کا نام عروج ہے۔ انہی میں
 کہتا ہوں کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ اور اقوال علماء و کثوف اولیاء سے یہ امر ثابت
 کہ جو جو تغیرات اور تبدلات نظام جسمانی یا روحانی میں واقع ہوتے ہیں جیسا کہ اختلاف منوال
 کا اورات اور دن کا خلاف حرارت اور برودت اشیا کا اختلاف پوست و رطوبت کا اختلاف
 صحتہ اور مرض کا اختلاف ذکوۃ اور انوشہ کا اختلاف وغیرہ عام جسمانی میں اور شہت
 کا اختلاف اینار کے ذریعہ سے اور فہم جدید شریعہ کا اختلاف مجددین کے وسالت سے نظام
 روحانی میں جو کچھ عام میں ہوتا ہے وہ باذن اللہ تبارک تعالیٰ محنت و لایک ہوتا ہے
 جسکو نظام ہر میں انماک کی طرف منسوب کرتی ہے لیکن یہ سب کچھ بواسطت ملائکہ ہوتا
 ہیں آتا ہے باذن اللہ تعالیٰ اور جملہ اجرام علویہ اور فیکیات کی ایسی مثال ہے جیسا کہ کتاب
 کے مابہ میں قلم ہوتا ہے۔ اب ناظرین مضمین سے دریافت کیا جاتا ہے کہ اندر یہ صورت
 ملائکہ اجرام علویہ کی نسبت بمنزلہ روح کی ہوئی یا کیا ہوئی اور انکا تعلق اجرام علویہ سے
 کیا ہوا یا ایسا ہی تعلق ہوا جیسا کہ جسم کو جان سے ہوا کچھ اور ہوا جانکے میں تمام میں
 حضرت اقدس مرزا صاحب نے نہایت احتیاط سے یہ بھی فرمایا ہے کہ وہ تعلق ایک
 مہیوں الگ تعلق ہے پس وہ ملائکہ و ستاروں سے کیونکر جدا ہو سکتے ہیں اگر وہ جدا
 ہو جائیں تو پھر کمال اللہ تعالیٰ کے رہے اور جس سے وہ سکی حکمت بالغہ و رقت
 کا مظاہر ہو رہی ہے وہ کیونکر ہو سکے دیکھو حدیث قدسی کنت کذا انحفیف فاحببت لاجل
 فخلقت الخاق لا اعرف سبحان اللہ لشکر بڑے کیا کیا قدرتیں ہو سکتی ہیں۔ میں
 میں وما یعلم جنود ربك الا هو **القول الثانی الموجب بالکفر**
 الفاسد (۲) جبریل جسکا سوچ سے تعلق ہے وہ نہایت خود اور یقینہ زمین زمین
 اور تھا اسکا نزول تو شرع میں وارد ہے اس سے اسکی تاثیر کا نزول مراد ہے اور جو

صورت جبرائیل وغیرہ فرشتوں سے بنیادیکھتے تھے وہ جبرائیل وغیرہ کی عکسی تصویر تھی جو انبیاء
کے پیشان میں تشریف آوری فرماتے تھے دیکھنے والے کی صورت تشریف آوری فرماتی ہے۔

اچکواصیب

جب یہ ثابت ہو چکا کہ جبرائیل عیسیٰ بن مریم علیہ السلام سے ملائے سے خالی نہیں تو اتنا بڑا
نیرغناں ہوا کہ کیونکر خالی رہا ہو۔ اگر جبرائیل کا تحقق اوس نیرغناں سے آپ یقین
رکھتے تو جبرائیل اور فرشتے کا تحقق اوس سے باطنی ہو گیا۔ تحقق خاصہ جبرائیل کثوف اولیا
پر واقع ہوئے۔ جب تک کہ کسی فرشتے کی مٹی نہ ہو تو ہم ایسے امر کشفی کو ہنزلہ سنت
تقریری کے تحت نہیں اور آپ کو سنت تقریری کا ہاتھ نہیں خصوصاً جبکہ عقلی دلیل
بھی اس تحقق کی مگر مٹی کی مؤید ہے کیونکہ جبرائیل کا شمس نظام حیوانی کا روشن کرنے والا ہے
ویس ہی جبرائیل نظام عالم روحانی کا مؤید ہے پس اس امرنا سبب ہے کہ جبرائیل
کو نیرغناں سے تحقق ہے اور وہ کثوف اولیا سے ثابت ہے تو آپ کو اسکی تسلیم کرنے میں
کیا مذہب مانع ماقبل سے اذالہ تراہلال فسلوہ کا ناس رواہ بالابصار
اور حضرت جبرائیل کا اور زمانہ زمین پر بصورت حمیدہ خود اور نبات خاص خود کو کسی خصوص
سے ثابت ہے بلکہ انجیل و قرآن مجید سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ وہ دفعہ آخرت
سے مرنے حضرت جبرائیل کو اپنی صورت انبیاء میں دیکھا تھا۔ قال اللہ تعالیٰ
ولقد راہ نزلة اخرى عند سدة المنة ای فتح البیان میں لکھا ہے کہ قال جمہور
المفسرین المعنی انہ رای محمد صلعم جبرائیل علیہ السلام مرة اخرى فی صورة
نفسه ذلک لیلۃ المعراج انتہی تفسیر جامع البیان میں لکھا ہے کہ ولقد راہ جبرائیل
فی صورة تدنزلہ اخرى مرة اخرى وعن الی ہریرة وجم غفیر من السلف
انہ رای جبرائیل فی صورة قد مرتین والمرۃ الاخری لیلۃ الاسراء نصیب
بالمفعول فیہ تفسیر عالم میں لکھا ہے یعنی رای جبرائیل فی صورۃ الی خلق علیہا
فازلا من السماء نزلة اخرى وذلک انہ رای فی صورة قد مرتین مرة فی الارض
ومرة فی السماء۔ شاہ عبد القادر صاحب فائدہ میں لکھتے ہیں کہ حضرت کو اول نبوة
میں حضرت جبرائیل نظر آئے تھے اصل صورت پرانی آخرہ پہر تھے ہیں دوسری بار
جبرائیل کو اپنی صورت پر دیکھا معراج کی رات میں سات آسمانوں سے اوپر الہ نہیں

جبرائیل علیہ السلام کی صورت
میں کثوف اولیا کی تصویر
تھی جو انبیاء کے پیشان میں
تشریف آوری فرماتی تھی۔

اسکے یعنی جبکہ تو ان کو جبرائیل کی صورت میں دیکھتے تھے تو ان کو دیکھتے تھے کہ وہ کثوف اولیا کی تصویر تھے۔

بذلها على الصلح لما كسبه لفقرت منه ولم تستطع مفاد حقه ثم تفسير كبيرين لكها
 بوجه حال ترجمه لكها بوجه تفسیر بن شد ختمت كيا ہے كہ یہاں پر روح سے کیا مراد ہے
 اکثر کیا ہے قول سے کہ مراد روح سے جبرئیل میں اور ابو مسلم نے کہا ہے کہ مراد روح سے
 وہ ہے جو میرے کے شکم میں صورت بشر کے بنی لیکن قول وال قلوب الامین علی قلبك
 کیونکہ جبرئیل کا نام روح بھی ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے نزل به الروح الامین علی قلبك
 اور یہ نام اور کما سوائے ہو کہ وہ روحانی میں اور بعض نے کہا کہ روح سے وہ پیدا کیے
 گئے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ وہ روح کی زندگی ان سے حاصل ہوتی ہے یا مجازاً بسبب محبت
 کے اللہ تعالیٰ نے ان کا نام روح رکھا ہے جیسا کہ کسی دوست سے تو کہے کہ انت روحی
 اور اب حیوے نے روحنا بفتح پڑ ہے کیونکہ حضرت جبرائیل اللہ تعالیٰ کے بند و کمرے
 روح کے حامل ہیں جب میں اور عند اللہ متقین کیسے روح پیچھے کا سامان میں فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے فی ما انزل من الامۃ ہدیین فروح و ریحان و جنة نعیم یا اس وجہ
 سے حضرت جبرائیل کا نام روح رکھا گیا کہ وہ مجاہد مقربین کے میں جنکو روح کا وعدہ
 دیا گیا ہے یہ جبرائیل حضرت جبرئیل کا نام روح ہوا تو یہاں پر ضرور ہے کہ مراد روح سے
 وہی جبرائیل ہوں فرمایا اللہ تعالیٰ نے حکایتا قال انما انا رسول ربك لا شئ غلاما
 ذکیا یہ تو اسو حضرت جبرائیل کے اور کا خیال ہو سکتا تفسیر میں کا اس مثل کی کیفیت ظہور
 میں اختلاف ہے کہ کیونکہ ہوا اول تو قول یہ ہے کہ ایک جوان بے ریش خوبصورت
 دیکھنے کی شکل میں متشکل ہوئی۔ دوسرا قول یہ ہے کہ بصورت یوسف جو خادمیت
 نامقدس تھی اور حضرت مریم کے ہم سن تھے انکی صورت میں متشکل ہوئے قرآن مجید
 لاختلف المفسرون فی هذا الروح فقال الاكثرون انه جبرائیل وقال ابو مسلم انه الروح الذي تضمن
 فی بطنها بشر والاولی قریب لان جبرائیل یسمی وحاً قال اللہ تعالیٰ نزل به الروح الامین علی قلبك وسمی
 ملائکة وقیل خلق من الروح وقیل لان الدین یحییہ او سماہ اللہ تعالیٰ بروحہ علی المجاز مجبہ
 له وتقریرا كما تقول لجیدك روحی وقراء ابو حنیفہ روحنا بالفہم لانه سبب فیہ روح العباد واصناف
 الروح عند اللہ الذ هو علة التیقان فواء ما انزل من المقربین فروح و ریحان و جنة نعیم
 او لانہ من المقربین وهم الموعودون بالروح ای مقربنا و ذار روحنا و اذا ثبت انه یسمی روح
 فمن هنا یجب ان یكون المراد به هو منہ لانه قال انما انا رسول ربك لا شئ غلاما ذکیا

ولا یمن انک الا جبرئیل
 واختلاف ما فیہ من کمال
 وقالوا انما هو جبرئیل
 سورة شاد بید حسن انما
 من الخلق والکائنات
 نظر علی روحه فوجد
 اسم روحه من قدام
 بیت التذلل و من ذلک
 محض و لا یلحق النطق
 علی التبعین انما قال
 فانما مثل لسانی فی
 انما لسانی لسان
 ثم تفسیر فافهم
 صلی اللہ علیہ وسلم
 منہ و لیس فیہ روح
 کلامہ ثم ما اشکاک
 واحد و هو انما
 بانک فیما انزلک
 روحه و انما من
 فحینما یکمل انظر
 بان هذا النفس الذی
 اراد فی کمال ضعیف
 الذی فانیہ باله
 لا خیال ان الملک والنجی

کاظم کسی شخص کی تعیین پر دلالت نہیں کرتا پس دونوں مثال جائز ہیں و حکمت آدمی کی صورت میں ظاہر ہو نیکی یہہ بھی کہ تا کہ حضرت مریم اور انکی کلامت مانوس ہو میں وہ نعت نکرین اور اگر لڑکے کی صورت میں نہ ہو تو انکو وحشت ہوتی اور انکی کلامت کے لئے قدرت نہ ہوتی۔ اب بیان پر چند اشکالات ہیں۔ پہلا اشکال یہ ہے کہ اگر کسی فرشتہ کا تمثیل کسی انسان معین کی صورت میں جائز ہو تو اندر نصوت اس بات کا یقین ہو کہ کیونکر حاصل ہو کہ جس شخص کو ہم اس وقت دیکھتے ہیں وہ وہی زید ہے جسکو ہم نے کل دیکھا تھا کیونکہ یہہ مثال باقی ہے کہ فرشتہ یا جن اس صورت میں تمثیل ہو گیا ہو اور یہہ امر تو ایک سفسطہ کی طرف پہنچتا ہے جواب اس کا یہہ ہے کہ ایسا اشکال تو بہ صورت پیدا ہو سکتا ہے ہم کہتے ہیں کہ جو شخص یہہ اقرار کرتا ہے کہ یہہ عالم ایک صانع قدیر اور مختار کا محتاج ہے وہ اس بات کا بھی یقین رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ قدوس ہے کہ وہ زید کی مانند ہو نہ چھوٹا نہ بڑا نہ انسان نہ فرشتہ نہ جن کو پیدا کر دے اندر نصوت وہ سفسطہ بیان پر بھی لازم آتا ہے کہ جس نے یہہ کو ہم اس بات میں دیکھا ہے میں شاید وہ نہ ہو جسکو ہم نے کل گذشتہ میں دیکھا تھا علیٰ ہذا القیاس جو شخص دہری ہو اور صانع قدیر مختار کا منکر ہو اور تمام حوادث کو بنجر اور فیکیات کی طرف منسوب کرتا ہے او سکو بھی یہہ شک پیدا ہو سکتا ہے کیونکہ ممکن ہے کہ بعض وضع و فیکیات و اقدات و قرانات بنجرم ایسے حادث ہوں جو تعضی ہوں کہ کل امور میں زید کی مانند ہوں وہ شخص حادث ہو جاوے لیکن یہہ احتمالات ناشی عن ارباب لیس نہیں ہیں جن کا اعتبار کیا جاوے۔

دوسرا اشکال یہہ ہے کہ روایات سے ثابت ہو چکا ہے کہ جبرائیل نہایت و بظہر ان شخص میں جن کے میں سو بازو مشرق سے غرب تک پھیلے ہوئے ہیں پس ایسے بڑے و بزرگ ہوتے کا

لے الی ان قال ثانیاً انہی انما یجوز ان جبرائیل شخص عظیم قدیم تفسیر حنفیہ میں ہے کہ وہ فرشتہ ہے جس کا ہوا
تساقت اجزاء و توفیق نہایت فہیمہ یعنی جبرائیل وہ فرشتہ ہے جو ہوا و آتش و پانی و زمین و آسمان کو جوڑتا
لا الی ان ذلک بتجوید زید علی الکافان من عرف باقتراح من صاحب الفیاض علیہ السلام کہ وہ فرشتہ ہے جس کا
فرشتہ زید کی خلق و تخلیق و ہوا و آتش و پانی و زمین و آسمان کو جوڑتا ہے جس کا ہوا و آتش و پانی و زمین و آسمان
ہو کہ وہ عبادت الی تعذیب کو کہ اس شخص کا ہوا و آتش و پانی و زمین و آسمان کو جوڑتا ہے جس کا ہوا و آتش و پانی و زمین و آسمان
تو شخص میں یہہ فی کل امور و بظہر انہی بتجوید زید لہ کور و شان شاہد علیہ ان جبرائیل نہایت عظیم و بزرگ ہوتا ہے
و فرشتہ و اجزاء بہ نہایت عظیم و بزرگ ہوتا ہے جس کا ہوا و آتش و پانی و زمین و آسمان کو جوڑتا ہے جس کا ہوا و آتش و پانی و زمین و آسمان

شخص ایک دم کی گتائی میں یوں گرتا ہے کہ اس کا تمام اجزاء اور اس کی ہڈی کے تفرق
 و تفرق ہوتے ہیں۔ اس صورت میں تو جبرائیل نے کہا کہ یا آدمی سب اجزاء میں
 سے فصل ہو جائے گا۔ اس صورت میں بھی یہاں غلطی ہے۔ جواب اس کا یہ ہو سکتا ہے کہ
 یہ بھی تو احتمال ممکن ہے کہ کچھ جزائے تنہا ہو جائیں۔ وجہ قلیل ہوں اور کچھ اجزاء
 زیادہ اور تا غمہ ہوں اس لئے کہ میں وہ جزائے تنہا جو نہایت وجہ قلیل ہوں ان میں سے
 کہ انسان کی صورت میں متشکل ہوا وہی وہ چیز ہے جس کا پیدا ہونا ہے کہ جب ہم حضرت
 جبرائیل اور ان کے کوجہانیات سے قرار دین لیکن جبکہ ہم ان کو روحانیات کو تسلیم
 کریں تو کچھ استبعاد نہیں کہ ایک روحانی فرشتہ کسی ایک شکل عظیم میں متشکل ہو جاوے
 اور دوسری بار ایک شکل عظیم میں خیر تشریح **عبد الحق دہلوی** رحمۃ اللہ علیہ ص ۱۰۲
 میں لکھتے ہیں جلد دوم صفحہ ۳۸۰ لکھتے ہیں کہ در صورت وجہ قلیل کے آمد کے صحابی بود از قبیلہ
 بنی کلب خوش رو و رغابت حسن جمال گویند کہ چون وجہ تجارت می آمد زمان محل نشین
 تقاریر میکردند اور او در تفریق متشکل جبرائیل بصورت وجہ کلام است اہل نظر اشکال می آید
 کہ چون متشکل میکرد جبرائیل بصورت وجہ روح جبرائیل کجائی بود اگر در جہت شریف می بود
 کہ مزاجہ سعد جہت است کہ صورت اصلی است پس اپنے آمد نزد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روح جبرائیل
 بنو و نہ جسد او و گردین جسد می بود کہ نہ صورت وجہ است و از جسد اصلی مفارقت کردہ بن
 جسد می آمد پس ایستہ روح جبرائیل با انتقال روح از جسد با خالی کے ماندان جسد از روح منتقدہ
 بن روح نیز نیست۔ و بموجب لہجہ از معنی کہ شایع تجارت خفی المذہب گفت و در نیست
 کہ نباشد انتقال روح موجب موت پس باقی اند جسد و نقدان پذیرد و از مفارقت و سے
 چیز سے و انتقال سجدہ فی چہرہ انتقال روح شہداء باشد با جوات بطور خضر و موت اجساد
 مفارقت روح امری واجب نیست عقلاً بلکہ بماوتے ہست کہ ہمارے گرد آیندہ است حق تعالیٰ
 در بنی آدم و در زمین کہ در غیر بنی آدم نیز ممکن باشد بلکہ در بنی آدم نیز جائز است عقلاً
 کہ ہذا اذا جعلناہ جسمائنا ما اذا جعلناہ روحائنا فای استبعاد فی ان یتدرع
 تارۃ بالہیکل العظیم و اخری بالہیکل الصغیر۔ لہٰذا یہی ہوتے ہیں کہ شریعت کا یہی ہے
 ہے کہ بت متشکل کے صورت جبرائیل و غیر میں حضرت جبرائیل بنی بلکہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو صفات بلکہ
 یہ ممکن کہ بنی بلکہ سے انتقال کر کے زمین پر ہو جو شخصے خود گرتے ہوں ۱۲ ص ۱۰۲

۲۰۰۲
۲۰۰۳

و داخل است در قدرت حق سبحانه و بزرگوار است که بعضی علماء گفته اند و نیز بعضی
 کیفیت مثل بصورت وجه است که صورت عذری از وجه که در زمین جبرائیل است و بسبب قدرت
 او ابدت شامله که دارد از خود و خود برین صورت عذری بصورتی که او را ابدت نموده خود
 بصورت وجه نموده و این صورت عذری متعلق به صفات موجود دیگر و نیز جبرائیل است و در
 خود ثابت و کائنات است بذات و صفات مگر که دارد و وجه در جاسک خود است و نیز ابدت
 و این صورت مثل عین جبرائیل است زیرا جبرائیل خفیه ای دیگر در صورت و با وجود
 او است زیرا که همه ذات و صفات جبرائیل است که باین صورت را ابدت مثل ابدت
 تو حید و در ظهور حق سبحانه و تشریح و بصورت عالم میگویند و بهین طریق است
 روحانیات بصورت جسمانیات و تشریح حق بصورت بشر و تشریح بعضی کمال و یا بصورت متعلق
 عالم و گاهی در غیر صورت وجه نیز می آید چنانکه در حدیث جبرائیل در بیان مدد و در
 و احسان آمده - آید - همه عین یک قدرت و ابدت و کمال و قدرت از کی و ابدت
 جوستغیثون کی زیاد کنند استند که چون با تو دیگر کی قدر در کمال و کمال
 کفر نامرین قریب ۸۳ که برگشتی است و بے قوالی و توبه ثابت است و در
 بین او تمام صف صراحه و تاثیر بین او را کشف و شود که شاید در کمال و کمال
 کس جزات کس کفر قرار و یکرا یک مجدد کی بختی بر کفر اندر می آید که کمال گوی و توبه
 او کس کمال گوی متبازی فیضات افروز صدافیس که تم سبب کس سبب شاد و شاد
 صدقات ہو گئے لیس شکر رجاس شیده چون غرور و پرده کس در و میلش و کمال و کمال

فتعسا لقوم خالفوا شدا حمد	و جاور بعضا ان سلمی و جبرائیل
وقد تبعوا هو انهم و رجیم هم	فاورد هم لهم هکات الله

القول الثالث **الوجه** **الکفر** **بزعیم** **الکفر**
 و کمال الموت بی بذات خود زمین بر سر کر نشین ارواح بخین کرتا بلکہ کسی تاثیر
 سے قبض ارواح ہوتا ہے (اچھا ہے) کہ لیس میں ایک وایت سابق میں لکھی گئی ہے
 جسکو حاکم نے ابن عباس سے روایت کیا ہے اور اس وایت کو صحیح نوع بھی کہا ہے
 لکھا ہوا ہے کہ ایک ملاں عرش بقدر کبیر اجمہ او عظیم الوجود میں کہ سر کے نزدیک ش

جس کے زمین اور قدم کے نیچے کے زمین میں اور ان کے سینکڑ تے بڑے میں کہ مابین جہنم
 و زمینہا میں ان کے پانچ سو برس کا راستہ ہے اور ان کے کہ رونا و زنا و نوحان کا بقدر فاصلہ ہے
 بقدر کہ مابین آسمان و زمین کے۔ تعالیٰ التزلزل میں عباس بن عبد المطلب سے ایک حدیث
 کہہ رہے کہ حضرت صلعم نے حاضرین سے استفسار فرمایا کہ کہ بین السماء والارض قلنا الله
 سبحانہ اعلم قال بينهما صیحة خمسة سنة ومن كل سماء الى سماء
 مائة سنة خمس وکان ذلك غنط كل سماء خمسة سنة وفوق السماء
 سابعة مائة بين اعلاه واسفله كما بين السماء والارض ثم فوق ذلك ثمانية و
 اربعون بين اعلاهن واوركن كابين السماء والارض فوق ذلك العرش
 بين اسفله واعلاه كما بين السماء والارض الله تعالى فوق ذلك وليس
 انتہی علیہ من اعمال بنی آدم شئی انتہی۔ ترجمہ معنی پوچھا آپ نے کہ آسمان و
 زمین کے درمیان میں کس قدر تفاوت ہے۔ تب تو کہا کہ اللہ اور رسول اس کا دنا ہے آپ
 نے فرمایا کہ انہیں پانچ سو برس کے مسافت کے فاصلہ پر اور اسی طرح ایک آسمان سے
 دوسرے آسمان تک پانچ سو برس کا فاصلہ ہے اور ایسی ہی مثالی ہر ایک آسمان کی پانچ سو برس
 کی مسافت کی ہے اور اسی طرح آسمان سے ایک دریا ہے اس کے سطح اعلا اور اسفل میں
 بقدر فرق ہے جیسے کہ آسمان اور زمین میں پہر اوپر اس کے آٹھ فرشتے ہیں کہ ان کے
 سمون اور زمین کے درمیان میں فاصلہ ہے جیسا کہ آسمان و زمین کے درمیان میں
 اوپر عرش ہے اس کی اسفل اور اعلا میں بھی بقدر تفاوت ہے جیسا کہ آسمان اور
 زمین کے اور اللہ تعالیٰ سب سے اوپر ہے اس پر کوئی شے پوشیدہ نہیں انتہی۔ اس حدیث
 کے معنی جو مراد الہی میں وہ تو اہل کثوف پر ہی مشکف ہوئے ہیں اگر ہمارے حضرت مسیح
 ازمان اس کی شرح کی طرف توجہ فرما دیں تب پوری مراد اس سے واضح ہو میرا مطلب
 اس حدیث کے لکھنے سے صرف یہ ہے کہ جب عالم کا طول اور عرض بقدر کبیر اور عظیم
 شعاع اسلام میں مانا گیا ہے تو ان کو ضرورت زمین پر اتنی کی کیا رہی جہاں نیات میں ایک
 شعاع آفتاب کو ہی دیکھو کہ تمام بسیط الارض پر پھیل ہوئی ہے آفتاب کو کیا ضرورت پڑی
 ہے کہ اپنے جرم کے ساتھ زمین پر اترے تب ہی اس کی شعاع زمین پر پھیلی۔ یہ قول
 اللہ مراد بیگانوں وغیرہ سے انکی منہات میں جیسا کہ بازوئے بھی مرد شارحین نے صفات لکھی ہے ۱۲ صنف

نفسانیت فی الجہن من قبل ما واید واما بالنسبة الى ما ذكره
 كالجنيين بالنسبة الى ابيده واما فذلك القوة التي الله لم ينفذ -
 ثم انسانية محال تلك قوى بحسب الاشياء انسانية
 فامعن قوم في هذا العلم فحصل لهم عام النفع بغير ان يتبدل في
 القضاء اذا العقد على خلافه جعل قوة اذكى اليه تصدق
 من تلك لصحة واقعة الله فانه من ربه يخرج نظام
حاصل مطلبه في كبر جبينه في كبره وروحه في كبره
 كينون شرع شرع في كبره وروحه في كبره وروحه في كبره
 بطل نہیں کہا ورسف صا بکست ہے اسی اعتقاد سے کہ بتواجد آیت
 کا بطلان تاثر نہیں ہے۔ بلکہ بعض خواص ہر امر علویہ کے ایک ہیست اور ہر
 نہیں ہو سکتا چنانچہ ایک وضو کا اختلاف ہے بسبب اختلاف وضو پانچوں
 اور بعض خواص کو علم اور تجربہ اور فن صحت معلوم ہوئی ہیں جو ان کو
 کا نور کی برودت تجربہ سے معلوم ہوئی ہے۔ اور یہ بھی کہ یہ نہیں کہتے
 طور پہ ہوں اول تو بطور طبائع ہشیار کے ہو دیں کیونکہ وہ دیکھتے ہیں کہ ایک
 طبیعت خاص ہے کہ وہ اوسی کے ساتھ مختص ہے اور اسی وجہ سے وہ
 اوس میں موجود ہوتا ہے جس کے سبب سے فاعل امراض میں وہی طبیعت ہے
 ہو سکتا ہے کہ اجرام علویہ میں بھی طبائع مع خواص و تاثیرات ہوتی ہیں جیسا کہ چاند
 میں رطوبت اور سورج میں حرارت موجود ہے۔ پس یہ ہو سکتا ہے کہ ایک
 محل خاص میں اوسے تو اسکی وہ قوت خاصہ اور تاثیر مختلفہ نہیں پڑتی ہو
 اور عادات عورتوں کی ساتھ مختص ہے تو کوئی شے اوس میں ایسی ہی جو اسکی طبیعت کی حد
 راجع ہے اگرچہ ہمپر مخفی ہے۔ اور مرد میں جو جاذبہ اور جباری ہونا تو اسکا پایا جاتا ہے تو یہ
 امر کسی ایسے سبب سے جو اسکی مزاج کے ساتھ مختص ہے پس اس امر کا انکار کرنا نہیں
 کہ نہ ہر یا مریخ وغیرہ جبکہ کسی محل میں حلول کریں تو اسکی قوی کا اثر زمین میں پیدا ہوتا
 جیسا کہ ان طبائع کا اثر بھی موجود ہے خواہ مخفی ہے ہو اور دوسری طور پر اسکی خواص
 ہوں ہو سکتے ہیں کہ صیقل قوت روحانیہ طبیعت کے ساتھ مرکب ہو کر ایک اثر پیدا کرتے ہیں

تو اس قسم کی باتیں جو باب کے تحت سے پیدا ہوتی ہیں۔ اور یہ بات تو نہ بڑی ہے کہ موالید
 نہ کمالات نہ کمالات کے ساتھ ایسے ہی نسبت رکھتی ہیں جیسا جنین و بچہ کے ساتھ نسبت رکھتا ہے
 اور یہ بات کہ جب وہاں نسبت نہیں صورت دینے کے لئے جسکے بعد صورت انسانہ حادث
 ہوتی ہے۔ تصورات ہر مذکورہ اور قرابت ہر مذکورہ کی بہت انواع ہیں اور ہر ایک
 نوع کی نسبت تو اصل و اثرات ہر جہ میں ہیں جس سے قوتیں پنی گہری نظر ان امور کی طرف
 آتی ہیں و یہ علم نجوم کہ حاصل محبت جس سے و کمالات آئندہ کی شناخت حاصل ہو جاتی ہے
 ان کے ساتھ اور ان کے خلاف پر عقد ہو جاتی ہے تو اس صورت میں اس کو کب کی قوت بھی
 اور اس صورت کے ساتھ چل جاتی ہے جو صورت مراد کے قریب ہوتی ہے اور اہل تعلق
 یعنی قضا و قدر کو پورا کرتا ہے اور جو نظم جو کم کا ہے وہ بھی نہیں ٹوٹتا انہی۔ مولوی صاحب
 گریہ قول ایک نزدیک موجب کفر ہے تو یہ کفر کوئی مسلمان کا ہے کو بچے گا۔
 (۵)۔ روح القدس روح الامین شدید غوی ذوالافق الاعلیٰ جسکا ذکر شرع میں درود
 ہے وہ انسان ہی کی ایک صفت ہے جو خدا کی محبت اور اسکی محبوبان کی محبت
 باہم شامستہ ہوتی ہے۔

اب جواب اسکا جو حضرت مرزا صاحب کے کلام میں موجود ہے دیکھو صفحہ ۲۹
 توضیح لکھ رہا ہوں وہ یہ عبارت ہے۔ اس جگہ اس بات کا بیان کرنا بیوقوف نہ ہوگا کہ جو کچھ ہم نے
 روح القدس اور روح الامین وغیرہ کی تعبیر کی ہے یہ حقیقت ان عقائد سے جو اہل اسلام مانگ
 کی نسبت رکھتے ہیں منافی نہیں ہے کیونکہ متعین اہل اسلام ہرگز اس بات کے قائل نہیں کہ
 ہر ایک اپنی شخصی وجود کے ساتھ انسانوں کی طرح زمین پر اترتے ہیں انہی۔ اور واضح ہو
 کہ حضرت مرزا صاحب نے کسی جگہ یہ نہیں لکھا کہ روح القدس۔ روح الامین۔ شدید
 غوی۔ ذوالافق الاعلیٰ انسان کی صفت ہے بلکہ یہ تو سب صفات حضرت جبرائیل کی ہیں
 جو باعتبار کیفیت کے جو انسان کامل کو مجاہدات سے باذنہ تعالیٰ حاصل ہوتی ہیں شاہدہ
 ہو جاتی ہیں قال اللہ تعالیٰ والذین جاہلوا فیہا لہند ہم سبلنا۔ یا وہی طور
 پر عطیات ایزدی سے کوئی انسان سبب صفا طینت اور کمال استعداد کے ان کیفیات سے
 عین ہوتا ہے تب ہی وہ صفات مختلفہ جبرائیل او سکونظر آتے ہیں قال اللہ تعالیٰ۔ اللہ
 یجتبیٰ الیہ من یشاء ویرسل الیہم من یشاء ان سبب صفات جبرائیل کا اپنا اپنے محل اور

اور اسکی

انجیل

اور بات شہادت میں کہ معلوم ہے پس وہ کہتے ہیں کہ یہ درجہ بہ درجہ ترقی میں
ہواتی ہے آخرت میں بھی ہوتی ہے یہ کہ اس قسم کے عبادتوں اور ان میں
میں تبدیلیاں نہیں ہوتی بلکہ یہ موت و حیات کے درمیان میں ہوتی ہیں جو کہ ہر وقت
جس ملائکہ سے ہے وہ وہ ہندو شعلہ کی ہے بہ نسبت اس کے کہ وہ ترقی کی ہے بہ نسبت
کے اور تعقیبات ہمیشہ بیان نفس و دماغ کے ہندو درجہ میں ہیں جو کہ ہندو
نی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر شیہہ عین کا گھون بنو، مہم دلوں پر ہوتا تو وہ ان کے
عالم ملکوت کا شاہد کر دیتا پس جبکہ عدل ہرینہ و تہ ہر بات ہرینہ ہندو کے زائل ہوتا
میں تو وہ دیوار اوپر پر وہ بھی زائل ہو جاتا ہے تو اب شہادت کے ہیں و تہ ہندو یا
مستقل ہوا اور شعلہ آفتاب کے ساتھ واصل ہو پس یہی مردہ ہندو اس طرح کہ ان
اولیاء کثیری الحیوة الدینیۃ فی الآخرۃ تفسیر ابو احو میں آتا ہے کہ ہر ای
اعمال نیکہ فی اصولہ کہ نہا کہ الحق و نہ شد کہ الی مافین خیر کم و صلاح کم
و لعل ذلک عبارة عما یخطر ببال المؤمنین المستمرین علی اطاعت من
ذلک بتوفیق اللہ تعالیٰ و قایلہ لہم باسئلہ الملائکۃ - دوسری کتابت
اس آیت میں اشارہ ہے کہ ذکر و اللہ کا ذکر کہ اباء کم و اشد ذکر اس میں ہے
نور جبرائیلی صفت روح القدس شاہد و تہ ہندو فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ تہ ہندو
وایدا ہم بروح مشہ عالم تنزیل میں چند اقوال لکھ کر کہات و قبل یا ہم جبرائیل
ایضاً فرمایا اللہ تعالیٰ نے وایداہ بروح القدس جبرائیل میں کہات ہے من اضف
المصلوف الی الصفہ ای الروح القدس جبرائیل لطہارۃ لیسیر معہ حیث صار
معالم التنزیل میں بعد کہنے چند اقوال کے یہ قول بھی کہات کہ قال قتادہ و اسدی
والتنزیل اب روح القدس جبرائیل علیہ السلام جامع البیان میں کہات ہے جبرائیل
فانہ کان قرینہ لیسیر معہ حیث صار - تیسرا درجہ محبت کا جو ہے اوپر اور لٹا ہے
سوار آنحضرت صمد کے اور کسی کو محبت نہیں ہوا مگر ظاہر کی طرف ان آیات میں اشارہ
فرمایا آیات ہمارہ میت و لکن اللہ دمی - ان الذین یبايعونا انما
یبايعونہ اللہ غیر ذلک من الایات اس مقام میں نور جبرائیلی صفت میں میں
استغفار ہو کر اس سید المرسل کو شاہد ہو کر تا تھا جسکی نسبت حضرت مرزا صاحب

نور جبرائیلی صفت روح القدس شاہد و تہ ہندو فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ تہ ہندو

نے فرمایا ہے کہ وہ یہ کیفیت جو ایک شے نورانیہ کی صورت پر اور ذوق مجاہدیت کے جو کچھ ہے
 ہو جاتی ہے اسکو وہی زمین کے نام سے کہتے ہیں۔ زمین کہتے ہیں کہ بہترین نام ہے
 زمین جو بہت قیل و قال کاں عدہ الجبریل و ذہن ذہنی قہات ایسے فرما کرتے
 کہ از قلم جبریل علیہ السلام نزل بہ روح الامین علی قلبک لتکون من المنذین
 یعنی فرما کہ تم ان کے علم کے بدلے تقویٰ ذہنیہ و ستوری و ہوا بالافق الاعلیٰ -
 تیسری مرتبہ غیر زمین سے تیرے نیچے کہنا ہے جو جبرائیل و القوی جمع الیہ ذہنیہ
 ہے۔ ستارے فی خلق یعنی جبرائیل قال بن عباس ذہنیہ ذہنیہ ذہنیہ حسن قال
 کہ وہ ذہنیہ طویل حسن و ستوری جبرائیل و ہوا یعنی محمد صلی اللہ علیہ
 و سلم و کثر کلام عرب اذ ارادوا انعطفت مثل هذا ان یظہر و کثا یہ
 المعطوف علیہ فیقولون استوی هو و فلان و قنا یقولون استوی و فلان
 و یظہر هذا قولہ انما کنا ترابا و ابا و ابا و اعطف بالاباء علی المکنی فی کنا من
 غیر اظہار و محن و معنی الایۃ استوی جبرائیل و محمد علیہما السلام لیسۃ
 المراج بالافق الاعلیٰ و ہوا قضیٰ لدنا عند مطلع الشمس و قیل فاستوی
 یعنی جبرائیل و ہوا کنا یہ عن جبرائیل ایضا ای قام فی صورتہ التي خلقہ
 اللہ و ہوا بالافق الاعلیٰ و ذلک ان جبرائیل کان یأتی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فی صوۃ الادمیین کما کان یأتی البینین فسالہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ان یریہ نفسہ علی صوۃ قد التی جیل علیہا فاراہ نفسہ مرتین مرۃ فی الارض
 و مرۃ فی السماء و ما فی الارض ففی الافق الاعلیٰ و المراد بالاعلیٰ جانب المشرق
 و ذلک ان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کان جبرائیل من المشرق فسد الافق الی
 المغرب فخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتنزل جبرائیل فی صوۃ الادمیین
 و ضمہ الی نفسہ و جعل یمسح الغبار عن وجہہ و ہوا قولہ ثم دنی فتدلی و اما فی
 السماء فعند صوۃ المنزی و لم یرہ احد من الانبیاء علی تلك الصوۃ الا نبینا
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم **حاصل ترجمہ** ہے یعنی شاید القوی صفت جبرائیل
 کی ہے اور قوی جمع قوۃ کی ہے اور مرہ کے معنی قوت اور شدت کے ہیں اور ذہنیہ سے مراد
 بھی جبرائیل ہی ہیں۔ اور ابن عباس نے کہا ہے کہ ذہنیہ یعنی خوبصورت کے ہے اور قنادہ

کہا کہ وہ بستی میں خلق کو بصورت کے ہے ورنہ مخلوق میں شبہ و شک نہ ہو۔
 اور غیبتوں کی خلاف ورزی صلی اللہ علیہ وسلم کے راجح ہے اور یہاں تک کہ وہ
 یہ ہے کہ جب کسی غیبت پر جو شخص کو عطف کثرت میں تو جو چیز فصل سے
 بیان شد مخلوق ہو، فلان درکتہ میں ہے غیبت پر کثرت میں ہے غیبت پر کثرت
 ہے و قبول سے تقدس کا ہے کثرت و اباء ان کہ اباء کا عطف کثرت میں ہے
 کیا ہے یعنی جہت کے یہ جو ہے کہ پس پورے اور ستی سے جو جہت میں ہے صلی اللہ علیہ وسلم
 شبہ ان کو دس نماز میں جو سب سے زیادہ اونچی ہے آسمان میں کہ وہ دنیا کی جہت
 نزدیک سے صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت نے کہا کہ فاستوی کی صیغہ ہے نہ شبہ میں ہے بلکہ
 عبادت اور جو بھی کثرت میں ہے یعنی حضرت جبرائیل اپنے اس صلی اللہ علیہ وسلم
 میں جبر و وہ یہ کہ ہے میں خلق اعلیٰ میں مستوی ہوئے اور اس کے بعد جہت میں ہے جبر
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے اور میں نے سورۃ میں کہ ہے جبر و وہ یہ کہ
 کے پاس آئے۔ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی کیا تفسیر فرمائی۔
 کے لئے ہیں چودہی صورت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیل صلی اللہ علیہ وسلم سے
 اصلی میں دو مرتبہ حضرت کو دکھائی دیے پہلے تہ زمین میں اور پھر تہ آسمان میں
 زمین میں تو اسی خلق اعلیٰ میں جس سے مرد جانب مشرق ہے جب انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 میں تھی تب جبرائیل مشرق سے دکھائی دیئے اور انکے وجود سے مشرق اور مغرب جہتیں
 تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیوٹھ ہو کر کریم سے تب حضرت جبرائیل آدمی کی صورت
 ہوئے اور آپ نے معاند کیا اور انکے چہرہ مبارک سے غبار کو چھانڈا اور یہی طلب ہے کہ
 خلق دینی فتدلی۔ اور آسمان میں بصورت صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ میں کہا کہ اس کے جبرائیل
 کو اپنی صورت اصلی میں سو رہا ہے عرض صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ کسی نبی نے نہیں دیکھا
 اور شاہد عبد قادر صاحب ہی نے یہ میں کہتے ہیں کہ یہ حقیقتیں شدیداً مخلوق و خود
 کو بت میں جبرائیل کے کہیں میں۔ تفسیر کبیر در ابو سعود وغیرہ میں بھی یہ شبہ و شک
 جبرائیل کی قرآنی میں یہ کیفیت اور صورت جبرائیل میں جو کثرت ہے جو کثرت
 ہے کہ یہ کثرت کھل جواہر میں نہایت عجیب ہے میں ہر شبہ و شک سے پہلے کہ
 نے محقق فرمایا ہے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ۱۲ مرتبہ

متبوا صمد کو مشہور ہوئے ہیں اور یہی مطلب ہے کہ جو تو ضعیف المرام سے غفلت
 بردار کے طور پر کفر نے نقل کیا ہے معارف و اسرار مستنبط کتاب سنت کو موجب کفر
 قرار دینا صحت و بحالین و رکذا بین کا نام ہے نہ مومنین محمد صلی علیہ وسلم کے مکاشفات
 اور شادات اولیا ائمہ کے دیسوی تکیہ کسی نفس قلعی کے مخفی ہونے سنت تقریری کا
 حکم کہتے ہیں یا لا تنقضی عجائبہ و کل ظہر لطن کا مصداق ہیں و احمد للہ الذی
 لاہ صافی السموات والارض ولہ الحمد شاہ الاخرۃ والاوتے و ہوا بحکم الخیر
 (۶) ان دون مجتہون اور ان سے متولد متجدد روح القدس کا مجموعہ پاک تلیث ہے
 ایک جواب۔ بنیدین معلوم کہ کفر میں نے اس قول کو کیونکر موجب کفر قرار دیا ہے اگر سبب
 غلط تلیث کے یہ قول کہ قرار دیا گیا ہے تو یہ ویسا ہی وہم ہے جیسا کہ اہل تشیع چار یا
 یا خلفائے کثرہ کو نہایت کمزور اور منحوس خیال کرتے ہیں پینج تن کے غلط کونہایت
 مبارک و محبوبانے ہیں فتوح باللہ من ہذا الاوہام المخالفہ لاسلام اللفظ
 تلیث یا ثلث کا بولنا ہے موجب کفر ہے تو اسلام میں بڑی وقت پیدا ہوئی ایک تلیث
 وہ ہے جسکو اللہ تبارک و تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے واضرب الہم مثلاً اصحاب
 القریۃ اذ جاءہا المرسلون اذ ارسلنا الیہم ثلثین فکانوا ہا ہا فخر ذنا ثلث
 فقالوا انا الیکم مرسلون یعنی اور بیان کر واسطے انکی ایک شال سہروالی
 کا تو کج جہوت کہ اُسے اُسے پاس بھیجے ہوئے جب بھیجے بنے طرف انکے دو آدمی پس تھلڈیا انہوں
 نے ان دون کو کس قوت دی منے ساتھ تیسرے کے پس کہا انہوں نے تحقیق ہم طرف نہاری
 بھیجے گئے ہیں۔ شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ فائدہ میں لکھتے ہیں یہ سبہ تھا
 انظر کی حضرت عیسیٰ کے دو یار وہاں پہنچے شہر والوں نے اُسے پہر تیسرے یا بھی بھیجے
 یہ تیسرے بڑے یار تھے۔ اب میں کفر میں سے دریافت کرتا ہوں کیا یہ تلیث بھی موجب
 کفر ہے اور منحوس کلامہ کلا قال اللہ تعالیٰ قالوا انا نصیرنا لکم لئن لم تنہوا لدرجکم
 فی سنداننا عذاب الیم قالوا طائرکم معکم ان ذکرتم بل انتم قوم مسرفون
 دوسری تجدید اللہ تعالیٰ نے فانکھوا ما طاب لکم من النساء مثنی وثلث
 مذہب۔ اس میں جویش نہ کو یا تربیت وغیرہ کو طیب فرمایا گیا ہے کیا ایک نزدیک
 یہ بھی موجب کفر ہے تیسری جگہ فرمایا اللہ تعالیٰ قال دبا جعل لی ایہ قال ایتک الی

سوال ششم موجب کفر ہے یا نہیں
 جواب

تکالیف الناس ثلاث لیبالی سوچیا۔ کہو یہ تثلیث کیسی ہے جو حضرت بنی زکریا کے لئے ایک
 نشان بشارت تولد فرزند کے امتد تعالیٰ کی طرف سے قرار دے گئے۔ چوتھی جگہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 نے جاعل الملائکۃ رسلا اولیٰ اجنۃ مثنیٰ وثلاث ورباع۔ کیا فرشتوں کے لئے بھی
 اس تثلیث سے کفر کا فتویٰ نکھا جائیگا وغیرہ لسان الایات الکثیرۃ۔ اور اگر آپ کہیں
 کہ یہ تو سب پاک تثلیثین میں ابتر مضار کے عقائد میں جو تثلیث ہے وہ کفر ہے تو میں پہنچا
 کہ مضار کی تثلیث کو تو حضرت مرزا صاحب نے جی شکر اور کفر فرما دیا ہے دیکھو
 وہ عبارات جسکو نے پورا نقل نہیں کیا وہ یہ ہذا۔ جسکو پاک طبیعتوں نے مشرک نہ طور
 پر سمجھ لیا ہے اور ذکر مکان کو جو ملائکہ الذات یا طلائع الحقیقت ہے حضرت اعلیٰ و جہاں لوجہ
 کے ساتھ برابر ہوا دیا ہے۔ ایسا اننا ظہرین ذرہ غور فرمایا نکا محل ہے کہ نہ ت مرزا
 صاحب نے اس مقام پر تین چیزیں لکھا بیان فرمایا ہے اول تو وہ محبت جسکے سبب
 مومن کامل داعی الی اللہ میں اعلیٰ وجہ کی دوسری اور غمخواری خلق اللہ کے جولی ہے جو تقصیر
 کمال ایمان و اسلام کا ہے۔ اور دوسری وہ اعلیٰ وجہ کی محبت قوی ایمان تہی ہوئی
 جو اول مومن کامل کے ولیمین بارادہ الہی پیدا ہوا اور پہرہ پروردگار کی محبت کو اپنی طرف
 کھینچے اور رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ کا مصداق ہو جاوے۔ اور یہی ہر مذہب کا مرتبہ
 اوس مومن کامل کو حاصل ہو۔ دو چیزیں تو یہ ہوئیں انہیں کو کسی چیز ایسی ہے جو موجب
 کفر ہے بلینا التوجیر و اب تیسری چیز کو مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ بیاس ہے
 یجہم و یجبہند کا مقام مومن کامل کو حاصل ہو جاتا ہے تو اس کا نتیجہ اور وہ یہ پیدا
 ہوتا کہ وایدھم روح منہ یعنی تیسری چیز پیدا ہو جاتی ہے جسکا نام روح القدس ہے
 اب میں بہت ادب سے مکفرین کی خدمت میں یہاں عقائد کرتا ہوں کہ وہ تثلیث عین تعالیٰ
 ایمان و اسلام و طیبہ و پاک ہے یا موجب کفر ہے۔ اور پاک ہے۔ فعلیہ کا لانا
 فان الانصاف احسن الانصاف۔ (۷) آپ (مرزا) کو اور حضرت مسیح بن
 مریم کو استعارہ کے طور پر ابن اللہ کہے سکتے ہیں۔

الجواب

اولیٰ کذا شر ضروری واضح خاطر خاطر ناظرین ہو کہ مصلح قوم پر یہ ضروری ہے کہ
 جو تحریفات اقوال و احوال اور غیرات عقائد و افعال اوس قوم نے کر دئے ہوں انکی

قول بقرہ جو کفر قرار دیا گیا ہے

فیضان الدین ظہور الحق لا غیر اللہ ہی قبلہ صوفیہ کے لئے

اصلی حقیقت اور نفس نامری کیفیت واضح کر کر اذکی اصلاح کرے تاکہ وہ قوم حقیقت و اقیبہ کو سمجھ کر جس ضلالت اور گمراہی میں پڑ گئی ہے اس سے نجات پاوے اسی واسطے قرآن مجید کا ایک مقصد مقاصد ہر سے یہ بھی ہے کہ اس کتاب کے جو کسی مسئلہ کو جسکے اصل کچھ اور تھے اور اونہوں نے تحریف و تبدیل کر کر کچھ کا کچھ کر دیا ہو اوسکو اپنی اصلی حقیقت پر بیان فرما کر یہ بات نہ ہر فرماتے کہ محرفین نے اس اصلی حقیقت کو بدل دیا ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ ۱۰ قولوا حطة لغفیرکم خطایاکم و سنزید المحسنین ثواباً

عرض ہے کہ مسئلہ تلیث ابتداء سے ایک جم خیر قوم انصاری میں پھیلا ہوا ہے اور تمام قوم انصاری اس مسئلہ تلیث کو اپنے ایامیات اور عقائد میں داخل کر کر گمراہ ہو گئے اور نا جیل میں اکثر جگہ بعض مخصوص ایسے پائی جاتے ہیں جنکو انہوں نے اس مسئلہ میں اپنا متمسک کر دیا ہے۔ بس اس مسئلہ کی اصلاح اور ازالہ انکی شہادت کا دو طرح ہو سکتا ہے یا تو یہ کہا جاوے کہ اس مسئلہ کی کوئی اصل بھی نہیں پائی جاتی اور محض اختراع اور بے اصل ہے اور جن مخصوص نا جیل سے اس مسئلہ میں تمسک کیا گیا ہے وہ سب کر سب اسحاق کئے گئے ہیں مگر چونکہ علماء اسلام مسئلہ تحریف لفظی میں مختلف ہیں بعض کہتے ہیں کہ صحیفہ سابق میں تحریف معنوی ہوئی ہے لفظی تحریف نہیں ہوئی اس واسطے پر جواب کہ یہ حقیقت کتب سے پس حکام آئینہ خیرات بخانہ باید رسانند حضرت مرزا صاحب پر جو اصلی حقیقت اس مسئلہ کی کثوف ہوئی تھی اُسکو بیان فرماتے ہیں تاکہ قوم انصاری ضالین اصل حقیقت سمجھ کر اپنی ضلالتوں سے نجات پاویں اور اہل اسلام ایک امر کی حقیقی حقیقت دریافت کر کر شکر اس نعمت کا بجا لاویں کہ ہماری دعا اللہم ادنا الاشیاء کما ہی جناب باری میں مستجاب ہو گئی کہ اصل حقیقت اس مسئلہ کی انکشف ہو گئی اس بارہ میں حکیم امت حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی فرمایا کہ میں لکھا ہے اما انصاری فکانوا مومنین بعبی علی الصلوۃ والسلام وکان من ضلالتهم انهم یزعمون ان اللہ سبحانہ و تعالیٰ ثلاث شعب متغاشۃ بوجہ متحدۃ باخر و یسمون الشعب الثلاثة احداها الاب ذلک بازاء المبدأ للعالم والثانی الابن و هو بازاء العاصی الاول و هو معنی عالم شامل

سہ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب کا تہا رسد بھی یہی ہے کہ تحریف معنوی ہوئی ہے نہ لفظی ۱۱

بجمع الموجودات والثالث روح القدس وهو بذاته العقول المجردة وكانوا
 يعتقدون ان اقنوم الابن تدبر روح عیسی علیہ الصلوٰۃ والسلام یعنی نفس
 الابن صلوٰۃ روح عیسیٰ کما ان جبرائیل علیہ السلام یظهر بصورۃ انسان
 ویزعمون ان عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام الابن وقد بنی اللہ ایضاً
 لاندیشہ بخبری علیہ الاحکام البشریۃ ولا لاهیة معاً وكانوا یمسکون فی
 هذا باب بعض مضمون لا یجیل حیث وقع فیہ لفظ الابن وقد نسب
 الی نفسه بعضاً لا وخال لاهیة جواب لا شکل الاول علی تقدیر تسلیم
 کلام عیسیٰ لیس فیہ تحریف ان لفظ الابن کان فی الزمان القدیم بمعنی المجد
 والمقرب المختار کما یدل علیہ کثیر من القرائن فی الانجیل وجواب لا شکل
 الثاني انه علی سبیل الحکایتہ کما بقول رسول مالک من الملوك یا فلان قد
 غلبنا الملك الفلانی وقد اخذت قلعة کذا والمعنی فی الحقیقة راجع الی
 الملك وانما هو ترجان محض ایضاً یحتمل ان یکون طریق القی الی عیسیٰ
 انطباع المعانی فی لوح نفسہ من قبل العالم الاعلی لا تمثیل جبرائیل
 بالصورة البشریة والقاعا الکلام فر بما یشیر بسبب هذا انطباع منہ
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کما مر مشعر بنسبة تلك الافعال الی نفسه والحقیقة
 غیر خفیة وبالجملة فقد رد الله سبحانه وتعالی هذا المذهب لباطل
 وهو ان عیسیٰ عبد الله وروحہ القدس نفخ فی رحم مريم الصمد یقنہ
 ایدہ الله سبحانه بروح القدس ونظر الیہ بالعنایة الخاصة المریعہ
 فی حقہ الی اخر ما قال۔ اب میں ناظرین کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ عبارت
 تو صنیع المرام میں ان فقرات ذیل کی طرف نظر کریں چاہئے۔ فقرہ اول جس
 خاصیت اور قوت روحانی میں یہ عابز اور مسیح بن مریم مشابہت رکھتے ہیں۔

۱۔ اس سے معلوم ہوا کہ لفظ ابی مجازاً ہونے محکوم و موجودت کریمی۔ اور لفظ جبرائیل کہ سید عالم کے راجی
 لفظ مجازاً بول سکتے ہیں بیطل قول لصادق اندہ حقیقہ۔ ۲۔ ہذا ۱۲ منہ ۱۵ اسی بنا پر حضرت مرزا صاحب نے کیا کہ
 کی محبوب و محب لفظ میں کا استعمال ممکن اور خلوق فرمایا ہے ۱۲ منہ ۱۵ یہ لفظ میر تقی میر کے ہاں بھی ہے
 ہرگز نہ اللہ اور تامل جہانی مراد نہیں ہے بلکہ مشابہت روحانی مراد ہے ۱۲ منہ

فقہ دوم بہ دو ذن کی روحانی قوی میں یک خاص طور پر مجبوری خاصیت
 میں کہی ہے فقہ سوم جو اول بندہ کے دل میں پلٹے بارادہ الہی پیدا ہو کر
 قریب کی محبت کو اپنی طرف کھینچتی ہے اور پھر ان دونوں محبتوں کے ملنے سے جو حقیقت
 ان دونوں کے حکم رکھتی ہیں۔ فقہ چہارم جو اس درجہ کے انسان کی
 روحانی پیدائش اس وقت سے سمجھی جاتی ہے جبکہ خدا تعالیٰ اپنے ارادہ
 خاص سے اس میں بطور کی محبت پیدا کر دیتا ہے فقہ پنجم۔ اس مرتبہ
 کی محبت میں بطور استغفار یہ کہنا بھی عین ہے کہ خدا تعالیٰ کی محبت
 سے بھری ہوئی روح اس انسان روح کو جو بارادہ الہی اب محبت سے بہرہ مند
 ایک پنا تو دلچسپی ہے اس وجہ سے اس محبت کی پوری ہوئی روح کو خدا تعالیٰ کی
 روح سے جو نافع محبت ہے استغفار کے طور پر محبت کا عہد ہوتا ہے
 اور چونکہ روح القدس ان دونوں کے ملنے سے انسان کے

دل میں پیدا ہوتی ہے اس لئے کہہ سکتے ہیں کہ وہ ان

دونوں کے لئے بطور ابن ہے۔ فقہ ششم اور بھی

پاک تلبیث ہے جو اس درجہ کے لئے ضروری ہے جس کو

اسی یہ فقہ میں چار کہہ رہا ہے کہ معرفت انسان کی استعداد اور فطرت میں بغیر ارادہ الہی کے کوئی ثمرہ اور نفع حاصل
 نہیں ہوتا۔ اس لئے یہ فقہ شہادہ کہتا ہے کہ ان دونوں محبتوں کو جو خدا تعالیٰ کے بطور زور و بار کے سمجھنا چاہیے جو اس
 پر بغیر زور و بار کے نہیں ہوتا۔ اور سیاح جب تک کہ دونوں محبتیں نہیں ہوتیں کہ ان دونوں کے ملنے کے
 حاصل نہیں ہوتا۔ اس لئے ان فقرات کھان معلوم ہو گا کہ ابن اور عبادۃ بنیت سے مراد سکھ کی شہادہ اور نفع ہے یا غیر
 انکس ان تمام کے ثبوت کیلئے دیکھو شرح حدیث بوداؤد کی جسکی الفاظ میں عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا
 اخوة العلات ما قرشتی و دیدہم واحد اس حدیث میں لفظ اخوة العلات مجازاً فرمایا گیا ہے طبری کی حدیث
 کو دیکھو انھن کلہم عیال اللہ واجہم الیہ لفقہم لعیالہ کہ اسکے الفاظ میں کہ عہد مجاز و ستعارہ کو کام لیا گیا ہے
 اس لئے یعنی جو ستعارہ کے ہیں مراد وہ ہیں کہ مراد اور نفع ہے وہیں اس لئے ان فقرات کو کفر سے بچنے والی عبارت

وایت سے میرے خلیا کے مالک انصاف و اجتناب سے

مستغنی میں لفظ اولیاء ہے کیونکہ اس سے تمام شہادت اور شہادہ کنار اور رفع ہو جاتا ہے یہ خیانت کے بعد امانت اور

نا پاک طبیعتوں نے شر کا نہ طور پر سمجھ لیا ہے اور ذرہ

امکان کو جو مالکۃ الذات باطلۃ الحقیقت ہے حضرت

اعلیٰ واجب الوجود کے ساتھ برابر ٹھہرا دیا ہے انتہی

اب ناظرین غور فرما دیں اُن الفاظ اور فقرات میں جو جلی فلم سے لگے گئے ہیں

کہ ان میں کوئی قول موجب کفر ہے وہ مسئلہ ثبوت کا جسکو ہم جم غفیر انصاری نے

توہیف و تنذیر کر کہیں سے کھینچ لیا تھا حضرت مرزا اصحابِ حجت اور سبکی اہل

حقیقت کو کس طرح یہ نیکشف فرما دیا کہ موافق اور منافی کو اسکی تسلیم کرنی بین بشرط

انصاف کوئی عذر ہی باقی نہ رہا اور اگر یہ بھی فرض کیا جاوے کہ یہ شاید صرف ایک

امر کشفی ہے کتابِ سنت سے مستبظ بعضین مگر جب کہ اس قسم کے استعارات اور منازعات

کو کتابِ سنت مانع اور ناہمی بھی نہیں بلکہ اس قسم کے استعارات کتابِ سنت میں

موجود ہیں تو یہ سنت تقریری میں داخل ہو چکا ہے لہذا استنباط کتابِ سنت سے

بھی ثابت ہو گا مگر سابقہ ذکر لا تغفل (فقہ الہی) ان عبارات سب سے

مرزائی کی ازبیر (۱) انہایت (۲) تصدیق ہوئی ویسی ہی یہ بات ہے معلوم ہو جائے

کہ آپ کے نزدیک بنوۃ اور وحی کی وہی حقیقت ہے جو نچو یون و مرسلین والوں

نے بیان کی ہے کہ نبوت ایک پتھر ال مرہ ہے جس سے کوئی پتھر و پتھر

خالی نہیں ہے یہاں تک کہ چنوز کی کسی (دندنی) بھی اس سے ہو جائے

اور وحی لایزال فرشتہ باسٹر نہیں تا بکہ صاحبِ حق کے دل و دماغ ہی سے وہ پیدا

ہوتا ہے اور جبرائیل یا روح القدس اسکی ایک صفت کا نام ہے و علیٰ ہذا یقاس -

اقول قال اعوذ برب الناس صلت الناس ان لا یزال من شئ الوساوس

الخناس الذی یوسوس فی صدور الناس من المحدث و الناس ابین

بعض عبارات تو ضیح المرام کی اسوائے اقل کئے دیتا ہوں جسے جواب میں اعتراضات

ہفتگانہ اور اس قول کا اہل انصاف کو خود ادبھین کی عبارات سے باسانی حاصل

ہو جاوے کیونکہ حضرت اقدس کی تحریرات مصداق اس شعر مشہور کا ہیں کہ

مرزا کی عبارت

آفتاب آمد دلیل آفتاب | اگر دلیلش خواہی از تو روتبار

توضیح الم صفر ۲۵ تیسرے درجہ محبت کا وہ سنا جہنم ایک نہایت افروختہ شجر محبت
الہی کا انسان محبت کے مستعد فیتلہ پر پڑ کر اوسکو افروختہ کر دیتا ہے الی آخرہ۔ ایشما
اور رسالت میں آتش محبت ہی لوح قلب انسان کو صرف ایک چمک بخشی ہے
الی آخرہ ایشما صفر ۲۶۔ اور دائرہ استعداد ات بشریہ کا کمال کو پہنچا ہے۔
ایشما صفر ۲۷ کہ فطرت کی رو سے اوس بنی کا اعلیٰ اور ارفع مقام تھا ایسا ہی تھی
طور پر بھی اعلیٰ و ارفع مقام تہ وحی کا اوسکو عطا ہوا۔ ایشما صفر ۲۸۔ ایسا ہی یہ وہ
مقام عا لیشان مقام ہے کہ گذشتہ فیو ان نے استعارہ کے طور پر یہاں تب مقام
بذل کے طور کو خدا تعالیٰ کا تمہود اور اسے دیا ہے اور اس کا آنا خدا تعالیٰ کا آنا ظہر
بے الخ۔ ایشما صفر ۲۹۔ اور یہ سب روحانی مراتب ہیں

کہ جو استعارہ کے طور پر سب حال الفاظ میں بیان کئے گئے

ہیں یہ یقین کہ حقیقی انبیت اس حکم مراد ہے یا حقیقی الکویت

مراد لی گئی ہے۔ ایشما صفر ۳۳۔ اور حکمت کا ملہ خداوند تعالیٰ زمین
کی بہ ایک مستعد چیز کو اوسکی کمال مطلوب کسب پنی ٹیکے لے یہ روحانیات خدمت میں
گئی ہوئی ہیں ظاہری خدمات بھی بجا لاتے ہیں اور باطنی بھی۔ ایشما صفر ۳۴
یہ ملک ہمارے مختلف استعدادوں کی موافق اپنا اپنا اثر ڈال رہی ہیں۔ ایشما صفر ۳۵
یہ سب باطن تعلیم ہیں جو انسانوں کے رزق خیا لاتے نے ایجاد کی ہیں۔

اس کے دو درجہ ہوتے ہیں۔ پہلے درجہ فقر و بندہ و ہر اس کی طرف نظر ہے کہ فیض وحی کے واسطے
استعداد و قابلیت شرط علیٰ یہ نہیں کہ وہی انسان میں صرف ایک فطرتی چیز ہو، اس لئے کہ یہ استعداد کو طور پر جو عطا
ہو، وہی نہیں گوئیوں تو ہمیں غور و خفا لے کر دیکھنا ہو کہ جو وہ ہے تختہ صلی اللہ علیہ و آلہ کے واسطے قرار دیا ہے تو
مستطاب بن کا بطور مشرق استعارہ و مجاز کے سچ ہیں و موقوف کیواسطے ہی ممکن الاستعمال ہے اس لئے اس سے
وہ راضی نہیں رہے ہو گیا، اس لئے کہ یہ بھی قول بکفر و ہو گیا کہ وحی ایہ نہیں ہے نہ اس لئے وید اور دساتیر کی تعلیمیں

فصل اول

فصل دوم

فصل سوم

فصل چہارم

فصل پنجم

فصل ششم

فصل ہفتم

ایضاً صفحہ ۳۰ - پس ہمیں کچھ شک نہیں کہ بوجہ نہایت نوری وہ نفوس طیبہ ان روشن اور
نورانی ستاروں سے تعلق رکھتی ہوں گی کہ جو آسمانوں میں پائے جاتے ہیں مگر اس تعلق
کو ایسا نہیں سمجھنا چاہیے کہ جیسے زمین کا ہر ایک جاندار اپنی اندر
جان رکھتا ہے۔ بلکہ ان نفوس طیبہ کو بوجہ نہایت اپنی نورانیت اور روشنی
کے جو روحانی طور پر انہیں حاصل ہے روشن ستاروں کے ساتھ ایک مچھول
الکے تعلق ہے۔ ایضاً صفحہ ۴۰ - اسی دخل کے رو سے شریعت عزائے امتیاز
کے طور پر اللہ تعالیٰ اور اسکی رسولوں میں ملائک کا واسطہ ہونا ایک ضروری امر ظاہر
فرمایا ہے چہر ایمان لانا ضروریات دین میں سے گروانا گیا ہے جن لوگوں نے اپنی
نہایت مکروہ نادانی سے اس الہی فلسفہ کو نہیں سمجھا جیسے آریہ مذہب والے یا برہمن
مذہب والے انہوں نے جلدی سے باعث اپنی بوجہ بخل اور بغض کے جو انکے
دلوں میں بھرا ہوا ہے تعلیم فرقائی پر یہ اعتراض جڑ دیا کہ وہ اللہ اور اس کے
رسولوں میں ملائک کا واسطہ ضروری ٹھہراتے الی آخرہ ایضاً صفحہ ۶۰ - لیکن جس
نزول کی تاثیرات کا دائرہ مختلف استعدادوں اور مختلف ظروف کے لحاظ سے
چھوٹی چھوٹی یا بڑی بڑی شکلوں پر تقسیم ہوتا ہے الی آخرہ ایضاً صفحہ ۷۰ تب
جیسے اس فرشتہ کا جو آسمان پر مستقر ہے جبرائیل نام ہے اس عکسی تصویر کا نام بھی
جبرائیل ہی ہوتا ہے یا مثلاً اس فرشتہ کا نام روح القدس ہے تو عکسی تصویر کا نام
بھی روح القدس ہی رکھا جاتا ہے۔ ایضاً صفحہ ۷۰ - اگرچہ بظاہر صورت جبرائیل وہی
ہے اور اسکی تاثیرات بھی مگر یہ ایک جگہ مادہ قیام ایک ہی وسعت و صفائی کے حالت
پر نہیں۔ ایضاً صفحہ ۸۰ - بحسب الشمس والقمر والنجی موشوات بذاتہا ولا
موشراکاتہ ایضاً صفحہ ۸۰ لیکن الہام کی بارش کے لئے جو صاف دلون پر
ہوتی ہے ملائک کے بادلوں کا توسط جو عند الشرع ضروری ہے اس پر جہالت
سے یہ ناظرین سب کر رہے جو مرتبے سنت میں نہیں اور نہ حضرت مرزا صاحب کے مکتوبات سے اس کو کرم
اعتقاد سے باہر غلط فہمی ہے کہ تعلق رکھنے والے اور جبرائیل الکنہ نفس سے جو دیگر تعلق ہوتا ہے
اور یہ اس کے بعد ہے مثلاً تیرے ہر طرح کے ذہن کے قائل غیور وہ ملائک حضرت مرزا صاحب کے
مذہب میں نہ ہیں نہ توحید میں نہ ہیں بلکہ یہ صرف ایک غلط فہمی ہے اور اس میں

کے لئے سے بنتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ یہ خدا تعالیٰ بغیر ملک کے توسط کے خود بخود بہاؤ نہیں
 کر سکتا تھا الی آخرہ۔ **ایضاً صفحہ ۸۰** تو اب جاننا چاہئے کہ خدا تعالیٰ کے وحی میں جو
 پاک و لون پر ناز ہوتی ہے جبرائیل کا تحقق جو شریعت مسلمہ میں ایک ضروری
 مسئلہ سمجھا گیا ہے وہ قوموں کی لگ بھگ یہ تعین ہیں اسی فلسفہ قدر پرست میں ہے جس کا
 بھی ہم ذکر کر چکے ہیں۔ **ایضاً صفحہ ۸۰** یہاں یاد رہے کہ یہ قوت جو روح القدس سے
 موسیٰ پر ایک دل زمین کیساتھ دربر پیدا نہیں ہوتی بلکہ جیسے انسان کی نسبت
 ہل بالا نفس طور پر ہوتی ہے وہی اندازہ کے موافق یہ جبرائیلی نور افسر اثر کرتا ہے۔
ایضاً صفحہ ۸۰۔ ورنہ یہ ہے کہ خواص اور عام کی خوب بین اور کائنات کی عظمت
 اور کیمیا تعالیٰ و انفصالی میں ہرگز برابر نہیں ہیں جو لوگ خدا تعالیٰ کے خاص
 بندہ ہیں وہ فانی و متکبر کے طور پر نعمت غیبی کا حصہ لیتے ہیں دنیا ان نعمتوں
 میں بڑا نہیں۔ کیا کیا ہی ہیں صرف ایسے عباد کی شرکت ہے جیسے شاہ وقت کے
 خزانہ کے ساتھ ایک اور عزیزہ گراہ کے درمے حاصل رکھنے کی وجہ سے شریک بن گیا ہے
 الی آخرہ **ایضاً صفحہ ۸۰**۔ یہ وہ مثال شرکت ایک کرم شب تاب بھی جسکو پتہ نہیں
 یا جانو بھی کہتے ہیں آفتاب کے ساتھ رکھتا ہے تو کیا وہ اس شرکت کی وجہ سے آفتاب
 کی غایت میں سے کسی حصہ کے ساتھ ساتھ ہی آخرہ۔ **ایضاً صفحہ ۸۰** یہ بھی کہ ایک
 حرف کی شناخت سے ایک شخص ایک شخص اجل کا ہم پایہ ہو جاوے گا یا اتفاقاً
 ایک مصرعہ بن جائے۔ بڑے شاعر و نثر نگار کا یہ کہنا ہے۔ **ایضاً صفحہ ۸۰** کہ
 خدا تعالیٰ نے نیک بختوں اور بختوں میں شراکت کیوں رکھی اور تخم کے طور پر
 غافلین کے گروہ کو نعمت غیبی کا کیوں حصہ دیا اس کا جواب یہ ہے کہ اگر ہم اور
 تمام محبت کے لئے ہم اس تخم شرکت کی وجہ سے ہر ایک منکر کا ملوکی حالت کا گواہ ہو جائے
 الی۔ **ایضاً صفحہ ۸۰** اور ایک بیدار شخص شرکت میں یہ ہے کہ تاہر ایک شخص گواہ
 کیسا ہی فاسق اور بدکار یا کافر ہو خواہ ہو اس شرکت پر غور کرنے سے سمجھ لےوے
 کہ خدا تعالیٰ نے اسے پاک کرنے کی لئے پیدا نہیں کیا بلکہ اسے اس کے اندر ترقی کی راہ رکھی
 ہے الی آخرہ۔ اگرچہ ان عبارات کی ترہ کے نقل کرنے سے سامعین کو کس قدر فائدہ ہو
 گا جو عرض کر رہا ہے نہ جی الی کسی غیرہ کی شرکت نعمت کا یہ اور دین میں یہ ہے وہ ہر حال میں
 اور ہر حال میں یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے ہر حال میں یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے ہر حال میں

ہوگی لیکن مری غرض اس خوات سے یہ ہے کہ جلد علم، مکفرین سے بغیر دیکھتے ہیں
 شیخ ربطا لوی کے ایک جملہ لا تقربوا المشابہة کو دیکھ کر اپنی مہرین ثبت کر دی
 ہیں اگر یہ حضرات علما، بنظر انصاف ان عبارت پر اپنی نظر ڈالتے، فوراً اور اسے
 نظر سے اُن کا ملاحظہ اور ربط لے کر تے تو شاید ایسی دلیل اور گروہی سینہ دوزخ کے نہ
 گرتے۔ الحمد للہ الذی وفقنا لاداء افضل الطاعات و تمنا علی کیفیت کتسا
 اکل السعادات و هذا نا الی قولنا اعوذ باللہ من شیطان الرجیم من
 کل المعاصی والمنکرات۔

قوله - (۸) - آپ ایک معنی سے بنی ہیں کیونکہ آپ محدث ہیں جسے خدا تعالیٰ
 بابتین کرتا ہے اور محدث بھی ایک معنی سے بنی ہوتا ہے ختم نبوت کا جو قرآن میں
 ذکر ہے تو اُس سے ایسی نبوت مراد ہے جو حامل وحی شریعت اور جنت، تمام امتی
 کو جامع ہو نہ مطلق نبوت۔

الجواب

چونکہ یہ مسئلہ درمیان فحول علماء کے منزلۃ الاقدام ہے لہذا ایک قدر ربط سے لکھا جا تکتا
 اولاً جو احادیث اصح الصصح دربارہ محدث وارد ہوئی ہیں معہ شریعت فروع الباری وغیرہ
 کے دیکھو۔ حدیثنا یحییٰ بن قزحہ حدیثنا ابی ابراہیم بن سعد عن ابیہ عن ابی
 سلمہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لقد کان فیما قبلکم من الامم محدثون فان یکن فی امتی احد فاندہ عمر
 زاد ذکر یا بن ابی زائدہ عن سعد عن ابی سلمہ عن ابی ہریرۃ قال قال
 صلی اللہ علیہ وسلم لقد کان فیمن کان قبلکم من بنی اسرائیل رجال یکلمون
 من غیر انیکونوا انبیاء فان یکن فی امتی منهم احد فصم۔ (الشیخ الحدیثنا
 عبد الغنی بن عبد اللہ قال حدیثنا ابراہیم بن سعید عن ابیہ عن ابی
 سلمہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال نہ قد کان فیما مضی
 قبلکم من الامم محدثون واندہ انکان فی امتی ہذا منهم فاندہ عمر بن الخطیب
 بخاری۔ **قوله محدثون**۔ بفتح الدال جمع محدث و اختلف فی تاویلہ
 فیقول ماہ۔ قالہ الا کثر قالوا للمحدث بالفتح هو الرجل الصادق الظن وهو

من لقی فی رُوعه شیء من قبل الملائكة فيكون كالذي حدثه غيره به
 وبهذا جزم ابو احمد العسكري وقيل من يجرى الصواب على لسانه من غير
 قصد وقيل مكلم اي تكلم الملائكة بغير نبوة وهذا ورد من حديث السعيد
 الحذري مرفوعاً ولفظه قيل يا رسول الله وكيف يحدث قال تكلم الملائكة
 على لسانه روينا في فوائد الجوهرى وحكاية القابسى واخرون ويؤيد
 ما ثبت في رواية المعلقة ويشتمل رده الى المعنى الاول اي تكلم في نفسه
 وان لم ير مكلم في الحقيقة فيرجع الى الالهام ونسره ابن التين بالتفريس -
 ووقع في مسند الحميد عقب حديث عائشة المحدث الملمم بالصواب
 الذي يلقى في روعه وعند مسلم من روايته ابن وهب ميمون وهي الاضحية
 بغير نبوة وفي رواية الترمذى عن بعض اصحاب ابن عينية محدث ثوبت
 يعني ميمون وفي روايته الاسماعيلى قال ابراهيم يعني ابن سعد راويه
 قوله يحدث اي يلقى في روعه انتهى - ويؤيد حديث ان الله جعل
 الحق على لسان عمر وقلبه اخرج الترمذى من حديث ابن عمر واحمد
 من حديث ابى هريرة والطبرانى من حديث بلال واخرج في الاوسط
 من حديث معاوية وفي حديث ابى ذر عن ابي احمد وابى داود يقول
 به بدل قوله وقلبه وصححه الحاكم وكذا اخرج الطبرانى في الاوسط من
 حديث عمر بن الخطاب **حاصل ترجمه** - فقد محدثون والى كى زبر كى ساقه جمع محدث
 كى ہے ابكے معنی میں شاربین حدیث کا اختلاف ہے اكثر نے کہا ہے كى محدث ملہم كوتے
 مین یعنی جو آدمی پورا صادق النطق ہو اور اسكى انگلی سخی اور ٹھیک
 ہو۔ یہ وہ شخص ہوتا ہے جسكے دل میں ملا اعلیٰ اور ملائکہ كى طرف سے باتیں ڈالے جاتی
 ہیں گویا وہ ایسا ہوا كے غیر نے اس سے باتیں كیں اس واسطے وہ محدث ہوا اس معنی كا
 ابو احمد عسكري نے یقین کیا ہے۔ اور بعضوں نے کہا كے جسكى زبان پر بغير قصد كے
 حق اور صواب جاری ہو۔ اور بعضوں نے کہا كے جس سے فرستے كلام
 كریں اور سنی نہ ہو۔ اور یہ معنی حدیث مرفوع میں آگئی ہیں حضرت ابوسعید خدری
 سے اسكے لفظ یہ ہیں پوچھا گیا كے یا رسول اللہ محدث سے از طرف ملا اعلیٰ كینو كے باتیں

کی جاتی ہیں آپ نے جو سب میں فرمایا کہ قریشے اس کی زبان پر بکھر کر تہمین
 اس کی روایت ہکو فوائد جو ہری سے بھی پہنچی ہے اور قاضی نے بھی روایت کیا ہے جو
 تعینات میں بھی آئی ہے اور اس معنی کا دل معنی کی بات یہ اور جہوں کے لئے
 اپنے ذہن سے اوسکے نفس میں بھی نکال کر کرتے ہوں اگرچہ وہ تہمین سے
 نکال کر ہم کو یہ نوے کے کثیر خارج ہیں یہ معنی الہامی کی تہمین جہوں
 ہوتے ہیں اور ابن ابی نعیم نے اسکی تفسیر ساتھ فرمائی ہے کہ یہ تہمین
 یہ تہمین حدیث کا معنی ہے کہ کوئی نہ کہ تہمین تہمین تہمین تہمین
 دل پر نما اعلیٰ کی طرف سے القا کیا جاوے۔ اور ابن ابی نعیم کی روایت
 میں مسلم کے نزدیک تہمین ہے جسکے معنی ہیں کہ نما اعلیٰ کی طرف سے القا کیا جاوے
 یہ تہمین تہمین کے۔ اور بعض اصحاب ابن ابی نعیم سے ہے کہ محدثوں میں تہمین تہمین
 اعلیٰ کی طرف سے سمجھا جاتے ہوں۔ اور روایت سمیع بن ابی نعیم کے ہے کہ
 بن جبر اوی حدیث کا ہے اسنے کہا کہ محدث وہ ہے جسکے دل میں نما اعلیٰ
 ن ظاہر سے القا کیا جاتا ہو۔ اور اسکی تفسیر حدیث بھی کرتی ہے کہ تہمین
 لئے حق کو حضرت عمر کے دل اور زبان پر گردانیا ہے تہمین تہمین تہمین
 اسکے روایت کیا ہے اور احمد نے حدیث ابی ہریرہ سے اور بطریق تہمین تہمین
 اور وسط میں معاویہ کی حدیث سے اسکی تخریج کی ہے اور حدیث ابو نعیم میں
 احمد اور ابو داؤد کے سب کے قیاس کے بقول یہ آیا ہے ورحمہم تہمین تہمین
 اور وسط میں بطریق تہمین تہمین تہمین تہمین تہمین تہمین تہمین تہمین
 زاد ذکر یا ابن ابی زائد عن سعد بن ابی ہریرہ المذاکرہ فی تہمین
 زیادتنا احداہما بیان کو لفظ من بنی اسرائیل والتائینہ نفسہ المراد
 بالحدیث فی روایت غیرہ فاند قال بدھا یکم من عنینک بنی ابی
 قہلہ منہم احدا فی روایت الکشمیہ من احدا روایت ذکر یہ حدیث
 الاسعجلی واما نعیم فی مستخرجہا تہمین تہمین تہمین تہمین تہمین تہمین
 و زیادتین میں اول زیادت میں محدثوں کا بنی اسرائیل میں ہونا مذکور ہے۔ اور
 دوسری زیادت میں محدث کے معنی مراد کی تفسیر ہے کیونکہ اس میں یہ الفاظ موجود

میں نہ حدیث مذہبی کی طرف سے ہر مکے ہاں میں گزرتی نہیں ہوتے۔ اور شیعیہ کی جانب
 میں احادیث کی بناءً میں اس سبب سے اور زبردستی کو سمجھیں وہ اور غیر سے اپنی شیعت
 میں یہ سوال کیا ہے۔ **وقتی لک** وان یک فی امتی قیل لم یورد هذا القول مود
 الہ دید فان امت افضل الامم و اذا ثبت ان ذلک وجد فی غیر ہر وہ بیان
 وجودہ فی ام اولی و نما امر دودہ و ردت آپ کہما یقول الہ جیل ن یکری
 بعد یقع فاند فلان یریا اختصارا صد یکما الہ و راقہ لافنی الا صد قاء
 بخیر قول الہ جیل ن کنت علمت لان فرقی حق و کما اهلہا لہ بالعل لا کن مراد
 لقائل ان تخیرک حق عل من عندہ شان فی کون عات وقیل الحکمة
 فیما ن و جودہم فی بنی اسرائیل کما ن قد تحقق وقوعہ و سبب ذلک
 احتیاجہم حیث لا یکن حینما فیہم بنی و احسن عندہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ان لا یتناج هذه الامم الى ذلک لاستغنائهم لقان عن حدیث نبی
 و قد وقع الامم کذلک حتی ان المحدث منهم اذا تحقق وجودہ لا یحکم
 بما وقع له بل لا بد له من عرضه علی القران فان وافقه او وافق السند
 علی بدو لا ترکہ و هذا وان جاز ان یقع لا کن فادر من یکن امرہ منهم
 مبنی علی اتباع الکتاب والسنة و تمتعت الحکمة فی وجودہم و کثرتهم
 بعد العصر الاول فی زیادة شرف هذه الامم بوجود امثالہم فیہ و قد
 یکن الحکمة فی تکیثہم مضاهات بنی اسرائیل فی کثرة الانبیاء فیہم فلما
 فات هذه الامم کثرة الانبیاء فیہا لکن منہا خاتم الانبیاء عوضوا بکثرة
 الماہین و قال الطبری المراد بالحدث الماہم البالغ فی ذلک مبلغ النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم فی الصادق والمعنی انہ کان فیما قبلکم من الامم انبیاء
 صاہبون فان یکن فی امتی احد هذا شأنہ فہو عمر فکانہ جعلہ فی انقطاع
 قرینہ فی ذلک هل بنی ام لا فذلک اتی بافتظان و یویدہ حدیث لو کان
 بعد بنی لکان عمر فافیہ بمنزلة ان فی الآخر علی سبیل الفرض و التقید
 انہی۔ **و حاصل ترجمہ** شامین نے کہا ہے کہ یہ قول (وان یک فی امتی)۔
 لک و ردو کے محل میں نہیں فرمایا گیا کیونکہ یہ است تمام پہلی امتوں سے افضل ہے

اور جبکہ پہلی امتوں میں محدثوں کا وجود ثابت ہوا تو اس امت میں ان کا وجود بطریق
اولے ثابت ہو گا پس لفظ وریہہ کا وہ مقابلہ تا کید میں فرمایا گیا ہے جیسا کہ وہ بین
آدمی بولتے ہیں کہ اگر کوئی میرا دوست ہے تو فلاں شخص ہے اس کہنے سے مراد قائل
کی یہ ہوتی ہے کہ فلاں شخص دوستی میں بڑا کامل ہے دوسرے احباب کی نفی مراد بعضین
ہوتی اور اسی کی مانند یہ کہنا مزدور کا ہے کہ سیان اگر مینے کام کیا ہے تو میرا حق پور نہیں
بادوجود یکہ کام کا عاں دونوں جلتے ہیں لیکن مراد قائل کی اس سے یہ ہوتی ہے کہ
حق اور اجرت عمل میں تمہارا تاخیر کرنا گویا میرے عمل میں شک کرنا ہے۔ اور بعض نے
اس میں یہ حکمت لکھی ہے کہ محدثوں کا وجود ہی اسرائیل میں تو متیقن واقع ہی تھا۔
اس واسطے کہ جب انہیں کوئی بنی مین ہوتا تھا تو وہ محدث کے وجود کے محتاج تھے
اور حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کو یہ احتمال ہوا کہ میری امت اسکی محتاج نہ گی کیونکہ وہ کاتب
موجود ہونے قرآن مجید کے کلی بنی کی محتاج مین ہے اور اسی طرح یہ بھی واقع ہوا
ہے حتیٰ کہ اگر کوئی محدث اور ملہم امت میں سے پیدا ہوا ہے تو جو اسکو ملّا علی سے ملتا ہے
تو وہ جزو قرآن مجید پر اسکو عرض کر لیتا ہے اور اگر وہ موافق کتاب سنت کے ہوا
تو اسپر عمل کر لیتا ہے اور اگر مخالف ہی چھوڑ دیتا ہے و جس شخص کے کام امت میں سے
کتاب و سنت پر مبنی ہوں تو اسکو حاجت بھی محدثیت کی عیاف شاذ و نادر بیجا ہے
تاکہ محدثوں کی کثرت وجود میں بعد عصر اول کے محض حکمت ہی حکمت ہے کیونکہ انکی
امثال کے وجود سے اس خیر الامم کو شرف حاصل ہوتا ہے اور نیز یہ بھی حکمت ہے کہ
امت بنی اسرائیل کے مقابلہ میں بسبب کثرت محدثین کے اس امت کو سادہ و سادہ
ہو جیسے بنی اسرائیل میں انبیاء بہت سے ہوئے ویسے ہی اس خیر الامم میں بھی کثرت
سے ہونی چاہئیں کیونکہ بسبب خاتم النبیین ہونے آنحضرت صلعم کے اب کوئی بنی تو
آپ کا ہی نہیں پس کثرت مبہین کی اس کے عوض میں ہونی ضروری ہے۔ و ش
طیبی نے کہا ہے کہ محدث سے وہ ملہم مراد ہے جو اپنے الہامات کے صدق
میں مبلغ بنی صلعم تک پہنچ گیا ہو اور حنی حدیث کے یہ ہوئے کہتے پہلی امتوں
میں انبیاء ملہم ہوتے تھے اگر یکری امت میں کوئی ایسا بنی ملہم ہوتا تو وہ عمر ہوتا اس کہنے
سے آپکا یہ مطلب ہے کہ میری مثل بنی محدث کا آنا اب منقطع ہو چکا ہے اس واسطے لفظ

ان فرمایا گیا۔ اور اس معنی کی تائید یہ حدیث کرتی ہے کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا
 تو وہ عمر ہوتا۔ اس حدیث میں تو یہ لفظ ایسا ہی ہے جیسا کہ دوسرے اس حدیث میں
 لفظ ان کا علی سبیل الفرض تسلیم ہے انتہی۔ والحدیث المشار الیہ آخر
 احمد۔ والترمذی وحسنہ۔ وابن جبان۔ والحاکم من حدیث عقبہ بن
 عامر۔ واخرجه الطبرانی فی الاوسط من حدیث ابی سعید۔ ولكن
 فی تشریح الطبری نظر لاندہ وقع فی نفس الحدیث من غیر انہ یقول انہ یسأ
 ترجمہ اس حدیث شارح الیہ کو اس حدیث نے روایت کیا اور ترمذی نے اسکی تحسین کی
 ہے۔ اور ابن جبان نے بھی اس کو روایت کیا ہے اور حاکم نے روایت کیا ہے اس کو
 حدیث عقبہ بن عامر سے اور روایت کیا اسکو طبرانی نے اوسط میں حدیث ابی سعید سے۔
 و الطبری کے بیان میں بڑی نظر ہے کیونکہ نفس حدیث کے الفاظ اس معنی کو رکھتے
 ہیں اس میں یہ الفاظ موجود ہیں کہ من غیر انہ یقول انہ یسأ۔ ازفع الباری جلد ۱
 صفحہ ۱۴ و ۱۵ شامی نے لکھا ہر محدثون بفتح الدال مشددة قال الخطابی
 المحکم الملام یلقى الثئی فی روعہ فکانہ قد حدث بہ یظن فصیب فخط الثئی
 ببالہ فیکون و ہذا منزلہ تجلیہ من مناذل الاولیاء و قول بعضهم ہو
 من یجہای الصواب علی سائہ و قیل من تکلمتہ الملائکہ کخ۔ اور
 فتح الباری جلد ۲ صفحہ ۳۷۳ میں کہا ہے فانہ عمر بن الخطاب (کفا قالہ النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم علی سبیل التوقع وکانہ لم یکن اطلع علی ان ذلک کائن
 وقد وقع بحمد اللہ ما توقع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی عمر و وقع من
 ذلک لغيرہ ما لا یحصى ذکرہ۔ **حاصل ترجمہ** نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 یہ بات (فانہ عمر) علی سبیل التوقع فرمائی ہے۔ شاید کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو اس وقت تک اطلاع نہ ہوئی ہو کہ یہ امر ہونے والا ہے۔ اور تحقیق جس بات کو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم بطور توقع کے فرمایا تھا وہ حق میں حضرت عمر کے تو واقع ہو گیا اور سوائے حضرت
 عمر کے اس قدر کثرت سے محدث لوگ پیدا ہوئے جتنا ذکر شمار میں نہیں آسکتا۔ دوسری
 فتح الباری میں لکھا ہے **قولہ** (قال بن عباس من نبی ولا محدث) ای فی
قولہ تعالیٰ وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمی الایہ

مع الكل ومع جزء اخر وان شئت التفضيل فارجع الى شرح اسنود وحسنه
ولنعم ما قيل-

۵	چون بنوی سخن دل گو که خطاست	سخن شناس نی دایر خطا اینجا است
۵	سخن شیرین بنیاد دل بخور کمیت	بے بصیرت چه شناسد سخن کامل
۵	در نیاید حال نخته هیچ خام	پس سخن کوتاه باید واستدام

والحمد لله الذي له صاقي السموات والصلوة على محمد المويد يا فضل المعجزات
اس باب میں جو میرا عقیدہ ہے اُسکو میں لکھتا ہوں تاکہ کوئی مغتری مجھ پر افراتفری نہ کرے یا دوست
عقیدہ اول کہ تلحق لہایۃ الولاۃ بدایۃ النبوة یعنی جو انتہا سے بہتہ ولایت کا
ہے وہ ابتداء کے وجہ نبوت سے بھی ملحق نہیں ہو سکتا۔ عقیدہ ثانی غایتہ امر الایمان
الہم یتعبدون بشریۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم قبل الفترۃ علیہم وبعده
ومتی ما خرجوا عن شریعۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہلکوا والقطع عنہم
الامداد۔ غایتہ الامر والیاء اللہ کا یہ ہے کہ وہ شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کے فرمان برداری سے پہلے کائنات کے اور بندگان کے ہی اور جہ وقت کہ شریعت محمد صلی
اللہ علیہ وسلم سے ذرہ بھر بھی باہر ہو جاوین تو اسی وقت ہلاک ہو جاوین اور سب اور
اور تا یہ کہ منقطع ہو جاتی ہے۔ عقیدہ ثامہ نبوتہ التشریع قال نقطۃ موت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سیرۃ ملک الالہام یفہم ذرات النہل
شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ویطالع علی سوادھا وهذا ثمة الاتباع قال لغاۃ
قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة افان من اتبعني الا يدين من جنۃ
التشریعی یعنی وہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے منقطع ہو گئی بشریۃ الامم
کا اُس والی کو صرف اسی شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے معارف وراہ کو سمجھتا ہے۔ عقیدہ
قرانی کی اُسکو ملے دیتا ہے درمیان سب نتیجہ اتبع کتب کہ تو کہ یہ ہے راہ یہی ہے بتا ہوت
میں طریقت اللہ کی اوپر بصیرت کے ہیں اور جسے میرا اتباع کیا۔ عقیدہ رابعہ ان اللہ لکما
قد سد باب الرسالۃ عن کل مخلوق بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم الی یوم القیامۃ یعنی تحقیق
اس لیے کہ انہما بمنزلۃ نقاب کے ہیں اور ولایا بمنزلۃ نقاب کے نور القمر مستفاد من رئیس ہا حال ہے
زیادہ اس سے نہیں ۱۲ منہ

عقیدہ اول
عقیدہ ثانی

عقیدہ ثامہ

عقیدہ رابعہ

اللہ تعالیٰ نے بند فرمادیا ہے دروازہ رسالت کا ہر ایک مخلوق سے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قیامت تک۔ **قول المکلف** فی اسکی شیعہ صفحہ ۱۰۰ اندرون مقام میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتی ثابت ہوتی ہے۔ آخر عبارت تک۔ **اقول**۔ مولیٰ صاحب اس نکتہ معنی بنی سے آپ کا کمال غریبیت میں معلوم ہو گیا ہے

تمام دشمن گفتہ باشد | عیب منہرش نہفتہ باشد |

ذکر آنکہ چون کو کہول کر اور نیز عینک لگا کر اس عبارت کو دیکھنے باوجود اسکے اگر نہیں پڑھی جاتی تو میں اسکو تمام بیست مع حرکات و سکنات کے لکھ دیتا ہوں اور ساتھ اسکے ترجمہ میں ایضاً من هذا سدا باب النبوة کہتے کیا اس سے سمجھا جاتا ہے بند ہونا دروازہ نبوت کا (جو جزئی نبوت ہے) بطور کلی کے۔ اور دوسرے جملہ میں جو آپ فرماتے ہیں کہ صدر صلی اللہ علیہ وسلم ہے اول آپ نے یہ تو ثابت کیا ہوتا کہ صدر صلی اللہ علیہ وسلم حذف بقول بعد بخیر جائز نہیں ہے آپ کے جواب میں یہ آیت پڑھی دیتا ہوں ثم لتزین من کل شیعۃ ایہما اشد علی الرحمن عتیا۔ اس میں بھی صدر صلی اللہ علیہ وسلم ہے تفسیر کبیرہ میں لکھا ہے۔ واختلقوا فی اعراب اہم فغن الخلیل انہ مرفوع علی الحکامینہ تقدیرہ لنزع عن الذین یقال فیہم ایہما اشد وسیدوید علی اند بنی علی الظم لسقوط صلا الجملہ الی ہی صلا حتی لو حی بہ لا عرب وقیل اہم ہوا اشد۔ اور ابو السعود میں بھی قریب عرب اسکے لکھا ہے اور جامع البیان میں لکھا ہے۔ اوہ بنی علی الضم لحذف صلا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ جس شخص کا عربیت میں یہ مبلغ علم ہو یہ ضلوا فاضلوا کا صدق ہے مولیٰ صاحب پہل گئے ان اپنے اعداء فاش کو جنگا مواخذہ رسائل وزارت ادا نام عن بعض الاعلام وغیرہ میں لکھا ہے اور مولیٰ صاحب کی طرف سے آجکلہ ونگا جواب نہیں ہو سکا اور ابھی ماہ جنوری ۱۳۷۷ء کا ذکر ہے کہ ایک چوٹے سے خط میں مولیٰ صاحب نے فاش فلیان کہیں میں اور باوجود مطالبات کے ابھی تک حیلے حوالہ کئے ملتے ہیں ۱۲ منہرہ ایضاً قال اللہ تعالیٰ ثم اتینا موسیٰ الکتاب تماماً علی الذی احسن وتفصیلاً لکل شیء۔ تفسیر کبیرہ میں اس آیت کے تحت میں لکھا ہے وقرآن مجیدی بن عامر علی الذی احسن ای علی الذی ہوا احسن دینا وارضاه او یقال المراد اتینا موسیٰ الکتاب تماماً ای تماماً کاملاً علی احسن مایکون علیہ الکتب ای علی الوجه الذی ہوا احسن اور ابوالکلام

میں کہتا ہے وقرآن بالقرآن علی الذی احسن مایکون علیہ الکتب ای علی الوجه الذی ہوا احسن اور ابوالکلام

کیونکہ نوگاہ خود فراموشی کند بہت دیر دستاورد

پہلے جسے رسم اولیٰ کہ بروز عید قرآن | وہی فرج بھی کرے ہر دین کے ثواب دہا

آیتاں ناظرین، من تمام میں دلوں کی صاحت ہے جو عبارت از اس نفوس فرمائی ہے

اُس میں کہاں امانت اور ریاست سے کام لیا گیا ہے تاکہ مفسدین اندھا دہند اپنی اپنی مہنت

ثبت کر دیوں پس نے در میان میں یہ عبارت جو بیحد تہی ترک کر دی ہے۔ بلکہ خبر دی

گئی کہ اسی اُمتی لوگوں وہ تم میں سے ہی ہو چکا اور تمہارا امام ہو گا ورنہ صرف قولی طور

پر اُسکا اُمتی ہونا ظاہر کیا بلکہ نقلی طور پر بھی دکھادیا کہ وہ اُمتی لوگوں کی موافق نہ

قال اللہ وقال الرسول کا پیرو ہو چکا اور اصل مغلقات و معضلات دین نبوت سے نہیں

بلکہ جتھاوت کر کے کا اور نماز و سرون کے پیچھے پڑ گیا۔ کٹر ربطا لومی صاحب نے

عبارات کو اسی طرح پر نقل کیا ہے کہ دو نقل سنت ربود اور لفظ ہوا سے مخلوق کا مصدق

ہے ناظرین ہوشیار رہیں۔ **قولہ** اس عبارت میں تو آپ نے اپنا آپ کو کہلائی کہیا

اقول۔ یہ گز نہیں جہاں اُمتی ہو چکا، قرار کیا کہ کہلائی کہیا ہو وہی محدث ہوا۔

قولہ اس سے بڑھ کر نئے سر و دق ازاد پر صاف کھدیا ہے از نشا مینف

مرسل میزدانی مرزا غلام احمد قادیانی۔ **اقول** لفظ مسلسل سے وہی مرسل

جو حدیث ان اللہ بیعت لہذا الامد علی راس کل مائة سند من بیعت

لہذا دیدہ ہائیں ہے۔ اور نوم و قراۃ ابن عباس کی ہے اس آیت میں و ما ادرنا

من قبلک من رسول ولا نبی ولا محدث الا یہ وہی میا پند مراد ہے قرآن

کے بموجب لفظ محدث تحت اسلما کے فرمایا گیا ہے پس بالظہور ایک طرح کا مرسل

ہو گیا ورنہ آپ کوئی اور معنی اس قراۃ کے بیان فرما دیں۔ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضرت

عیسیٰ کے حواریوں کی نسبت جو رسول و نبی مبین تھے اذ ارسلنا الیہم اثنین فکذبوا

ہما غمز ذنا بالتثاقل فقالوا ان الیہم سواہ بیان یہ بھی اللہ تعالیٰ نے

انکی نسبت ارسلنا فرمایا اور ان حواریوں نے کس قدر تاکید سے یہ تو مبین مرسل کہا

انا کہ ایک کد مرسلوں پس وہ شعر جو آپ نے کہا ہے

من ستم و ان نیارہ ام کتاب | نان ہم ستم و خداوند مند |
حضرت مرزا صاحب کی طرف سے نہایت رست اور بہت رست ہے۔ **قولہ**

اس شخص نے غافل بہت بے ساختہ بیحد برصدی کے یہ یہ ہر ایک کیجئے ہیں کہ وہ

اس سے بھی ورثہ کر سنے ازالہ کی نحو ۲۴ میں آپ نے رسول مبعوث بنان حضرت
عیسیٰ بن مریمؑ کے کہے اور صفات محمدیہ کے قرآن کی آیت و مبعوث رسول
یأتی من بعدک اسمہ احمد میں آپ ہی کی بشارت مراد ہے نہ محمد رسول اللہ کی۔
اقول لفتہ اللہ علی الکاذبین۔ قطع نظر دیگر مقامات کے کیا اس جگہ یہ عبارت
موجود نہیں ہے مگر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فقط احمد ہے نہیں
بلکہ محمد ہی میں یعنی جامع جلال و جمال میں اس سے اوصاف ظاہر ہے کہ تکمیل
کی مراد یہ ہے کہ اس بشارت کے مصداق اول حضرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
ہی میں کیونکہ اس کلام تکمیل کے نزدیک آپ جامع صفات جلال یعنی محبت کے بھی میں
اور جامع صفات جلال یعنی احمدیت کے بھی میں ہے ولنعلم ما قبل

حسن یوسف و عیسیٰ مدینا داری	انچہ خوبان سہ دارند تو تنہا داری
-----------------------------	----------------------------------

توضیح المرام میں لکھا ہے۔ سو واضح ہو کہ وہ ایک اعلیٰ مقام اور برتر مرتبہ ہے جو اسی
ذات کامل الصفات پر ختم ہو گیا ہے جسکی کیفیت کو پہنچنا بھی کسی دوسرے کا کام
نہیں ہے نہ وہ کسی اور کو حاصل ہو سکے۔

شان احمد رکہ داند جز خداوند کریم	انچنان از خود جدا شد کریمیان افتادیم
----------------------------------	--------------------------------------

یومی محبوب حقیقی میدد از ان رو پاک
الی ان قال و درہ عشق محمد بن سر و جانم رود

لکے رنا ظنی و لطیفی طور پر اس بشارت کا مصداق ہونا کسی امتی مجدد و محدث کیواسطے
سو حکم المرع مع من احب کی سمین کی استبعاد ہے۔ بلکہ موجب قواعد اصول
تفسیر کے اکثر آیات کا شان نزول وہی قرار دیا گیا ہے جو بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
واقع ہوا ہو حکیم امت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ فوز الکبیر میں لکھتے ہیں وایضاً
من المواضع الصحیحہ معرفت اسباب النزول و وجہ الصعوبۃ فیہا
ایضاً خلافت المتقدمین والمتأخرین والذی یظهر من استقرار کلام
الصحابۃ والتابعین انہم لا یتعلمون نزول فی کذا المحض قصۃ کانت
فی زمنہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی سبب نزول الایۃ بل رہما ینذرون
بعض ما صدقت علیہ الایۃ اما کان فی زمنہ صلی اللہ علیہ وسلم او

بعدہ صلی اللہ علیہ وسلم وبقولون نزلت فی کذا ولا یلزم هناك
 انطباق وجميع القیود بل یکنی انطباق اصل الحکم فقط وقد یقولون
 حادثه تحقققت فی تلك الايام المبادکة واستنبط صلی اللہ علیہ وسلم
 حکما من اية وتلاها فی ذات الباب ویقولون نزلت فی کذا وسمی
 یقولون فی هذه الصورة فانزل الله قوله کذا الى ان قال ویذکر
 المحدثون فی ذیل آیات القرآن کثیرا من الاشياء لیسبت من قسم سبب
 النزول فی الحقيقة مثل استشهاد الصحابة فی مناظر اهل البیت وانشاء
 بایة او تلاوته صلی اللہ علیہ وسلم سأمایة للاستشهاد فی کلامه الشریف
تجمل یعنی تفسیر کے مقامات متکثر ہیں سے ایک سبب نزول کا پہچاننا ہے وہی سبب
 کے اُس میں اختلاف متقدمین و متاخرین کا ہے اسباب نزول میں اور مجہول نام
 صحابہ اور تابعین کے استقرار کرنے سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ صحابہ اور تابعین جو
 اسباب نزول بیان کرتے تھے کہ فلان آیت فلان باب میں نازل ہوئی ہے نہ ہم
 اُسی قصہ کے بارہ میں یہ بات نہیں کہتے تھے جو حضرت ھیں اللہ عیدہ وسلم کے وقت
 میں وہ قصہ سبب نزول آیت کا ہوا ہو مگر جو امر آیت کا کیسے بھی قصہ اول ہو سکتا
 ہو خواہ وہ حضرت صلعم کے وقت میں واقع ہوا ہو یا بعد کو اُس کی نسبت بھی صحابہ
 اور تابعین کہتے تھے کہ فلان آیت فلان بارہ میں نازل ہوئی ہے تو یہاں پر یہ کچھ
 ضرور نہیں کہ تمام قیود مندرجہ آیت اوس قصہ پر منطبق ہو جائیں بلکہ فقط اصل
 حکم کا انطباق کافی ہے اور کہی ایسا بھی ہوتا تھا کہ ایک حادثہ عہد مبارک آنحضرت
 صلعم میں واقع ہوا اور کسی ایہ سے اُس مسئلہ کا حکم آنحضرت صلعم نے استنباط فرمایا اور
 اور اُس آیت کو تلاوت کیا تو ایسی صورت میں صحابہ کرام فرمادیتے ہیں کہ وہ آیت میں
 بارہ میں نازل ہوئی ہے اور کبھی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ قول اپنا اسباب میں نازل
 فرمایا ہے۔ یہاں تک کہ حکیم امت نے فرمایا کہ محدثین آیات قرآن مجید کے ذیل میں اکثر
 ایسی باتیں ذکر کرتے ہیں جو ستم اسباب نزول سے حقیقت میں نہیں ہیں جیسا کہ صحابہ
 کرام کا اپنے مناظرات میں کسی آیت کے ساتھ دلیل کیا یا بطور مثیل کے آیت کو
 بیان کرنا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی آیت کو تلاوت کرنا واسطے استدلال

اور سہ شہاد کے پنی کلام میں انتہی سی طرح پر زبوت سے، مور کو فوذا الکبیر میں
 اسباب نزول سے قرار دیا ہے لیکن حقیقت میں جو وقت کہ وہ آیت نازل ہوئی تھی
 وہ مور وجود میں نہ تھے۔ دوسری جگہ وہی فوذا الکبیر میں لکھا ہے ولا یعلم ان
 الصحابة والتابعین ربما کانوا ینکرون تصحیحاً جزئیةً لِمَا هب
 المشرکین والیہود وعاد اھم من الحج بالات لتضمر تلك العقائد و
 العادات ویقولون نزلت الایة فی کذا ویريدون بذلك انہا نزلت
 فی هذا القبیل سواء کان هذا او ما اشبهه او ما قد ریدہ ولقصد ان
 اظهار تلك الصوۃ لا بخصوصها بل لاجل ان التصویر صحیحہ لتلك
 الامور الكلية۔ ترجمہ۔ اور یہ بھی جانتا ضرور ہے کہ صحابہ اور تابعین اکثر آیات
 کے ذیل میں بعض قصص جزئیہ مشرکین اور یہود کے مذاہب کی بابت اور انکی
 عادات جاہلیہ کے بارہ میں بھی ذکر کرتے تھے تاکہ وہ عقائد اور عادات بخوبی واضح
 ہو جائیں وہ یہ فرماتے تھے کہ فلان آیت اسباب میں نازل ہوئی تھی اور مراد انکی
 اس سے یہ تھی کہ اس قبل میں نازل ہوئی ہے خواہ وہ اصل فقہ کے شبہ ہو سکے
 یا کچھ قریب قریب ہو۔ اس سے انکو قصد یہ تھا کہ وہ صورت ظاہر ہو جاوے
 نہ یہ کہ آیت اس خاص صورت میں نازل ہوئی تھی صرف اس لیے تھا کہ یہ
 فقہ میں خاص و عام رکھی کے کی مصداق ہو نیکی صلاحیت اور قابلیت رکھتی ہے
 پھر کہتے ہیں والی هذه النکذ اشارۃ الی الداء حیث قال لا یکن
 احد فقیہاً حتی یحیل الایۃ الواحۃ علی محامل متعددة۔ ترجمہ
 یعنی حضرت ابو ذر اصرہی نے اسی نکتہ کی طرف اشارہ کیا ہے جو یہ فرمایا ہے
 کہ کوئی شخص فقیر نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ ایک آیت کو متعدد وجوہ پر تفسیر نہ کرے انتہی
 فسوک شیخ بطاوی نے صاحب باوجود دعویٰ نبوت علیہ کے اسی نکتہ میں بیان کر کے
 میں جو عوام بہا کیا کرتے ہیں جن امور کو متفقین علیہ نجات قرار دیتے ہیں انکو
 یہ حضرت کفریات میں داخل کرتے ہیں یہ بین تفاوت رہا نہ کجاست، بہما +
 قولہ (۹۱)۔ تہ و لے یح بن میم جنکی بشارت حدیث میں وارد ہے اور اہل
 سام کو انکا انتظار تھا وہ آپ ہی میں نہ جیسی بن میم اسراعیلی بنی کیونکہ صلیب پر

کیون بنایا اس کو نشان کبیر
مر گئے سب وہ مرنے سے بچا
ہے وہی اکثر پند و ننگ خدا
مولا یصاحب ہی توحید سے
کیا یہی توحید حق کا راز تھا
کیا بشر میں ہی خدا کی نشان
ہے تعجب آپ کو اس جوش پر
کیون نظر آتا نہیں راہ صواب
کیا یہی تعلیم قرآن سے پیدا
مومنوں پر کفر کا کرنا گمان
ہم تو دیکھتے ہیں مسلمانوں کا دین
شرک و بدعت سے ہم پر دین
سارے حکموں پر ہمیں پاب ہے
دی چکا بل تن خاکی رہا
جو ہمیں دیتے ہو کافر کا خطاب
سخت شور سے اوقات امن میں
کچھ مونہ اپنی قدرت کا دیکھا

غیب و خالق وحی و قدیر
ابتدا کے نہیں اوپر فنا
اس خدا دانی پہ ترے مرجہا
سچ کہوں لو کی تعلیم سے
جس پر رسوں کی تہیں اک بنا
الا مان ایسے گمنامان -
فہم پر اور عقل پر اور ہوش پر
پر غم کیسے یہ الگ ہو پیر حجاب
کچھ تو آخر چاہئے خوف خدا
ہے یہ کیا ایماندار و نکان نشان
دل سے ہیں خدام ختم المرسلین
خاک اہ احمد مختار ہیں
جان دل اس راہ میں قربان ہے
ہے یہی خواہش کہ ہو وہ ہی خدا
کیون تمہیں لوگوں میں خوف تھا
رحم کن پر خلق اسی جان فرین
تجھ کو سب سے تیری رب اعلا

بطالوی صاحب نے اس قول میں ایک ایسی عبارت موبہ اپنی طرف سے ایجاد کر کے
کھجی ہے جس سے یہ شبہ جاتا ہے کہ حضرت اقدس مرزا صاحب سب بات کے قائل ہیں کہ
مسیح بعد چڑھائے جانے بعد کے فوت ہو گئے ہیں۔ حاشا ثمرہ شا حضرت اقدس کے کسی
کلام سے یہ بات نہیں نکالتی ہے کہ حضرت عیسیٰ صلیب سے قتل ہوئے ہیں یہ شخص افترا کی
بت۔ اور تفسیر نزول ابن مہم میں حضرت مرزا صاحب نے کوئی ایسی تاویل نہیں کی جو کہ
مجمع احادیث سے مستنبط ہو ان پر خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسیح بن مریمؑ کو ایک
تفسیر فرمادی ہے کہ اما مکہ منکم اور فاما مکہ منکم وغیرہ وغیرہ پھر یہ قول اور دعویٰ
نہ کہہ سکتے اور یقینہ اعلام انہما حصص سابقہ بحق وغیرہ میں مفسد کھجی گئی ہیں فاجب ایسا نہ

اب مذق ذات و بقاء الخیر و الصلاح و تقارب الزمان بقلة الخیر و
 البرکة و قساقب فائده الايام و الاوقات و بکثرة الغفلة و الاشتغال
 بام الدنیا و لذاتها و مجدوث الفتن و لعظام الشاغلة لقلوب الانام کما
 یبغض علیهم من الیالی و الايام ترجمہ بالجملہ احادیث اسباب میں بہت آئے
 ہیں جنکو راویان عادل اور ثقہ نے روایت کیا ہے اور مرثون محمد نے اُن کی
 تصحیح کی ہے اور اُن احادیث کو اپنے ظاہر معانی پر حمل کرنا کچھ منہج نہیں ہے۔
 نزدیک اہل شریعت کے کیونکہ یہ سب بابتیں عقل کی رو سے ممکن ہیں اور حکماء
 اسلام نے یہ گمان یہ ہے کہ طلوع ہونا آفتاب کا مغرب سے اُن باتو میں سے
 ہے جنکی تاویل کرنی ضرور ہے اور اُس سے یہ مراد ہے کہ تمام امور متعکس
 ہو جائیں گے اور غیر طریقہ مناسبہ پر جاری ہو جائیں گے۔ اور بعض علماء نے تاویل کی ہے
 کہ جو پیشین گوئی میں ایک آگ کا ٹکنا حجاز سے آیا ہے اُسکی تاویل علم اور ہدایت
 ہے فاصکر فتنہ حجازی اور مراد اور آگ سے کہ تمام آدمیوں کو جمع کرینوالی پیدا ہوگی
 ترکو کھا فتنہ ہے۔ اور مراد خروج و جہال سے یہ ہے کہ شر و فساد دینا میں ظاہر
 ہوگا اور مراد نزول عیسیٰ بن مریم سے یہ ہے کہ وہ شر و فساد دفع ہو جائے گا
 اور خیر و صلاح شروع ہو جائیگا اور مراد تقارب زبان سے قلة چیز و برکت سے
 اور ایام اور اوقات کے فوائد کا جاتا رہنا یا کثرة غفلت اور غفلیت میں اشتغال
 و دنیا کے کاموں میں اور اُسکی لذات میں منہمک ہو جانا اور بڑے بڑے نقون کا
 حادث ہونا جن کے سبب لوگوں کے دل اللہ تعالیٰ کی طرف سے روکے جاویں
 جیسا کہ اوپر رات اور دن غفلت میں گذرتی چلی جاتی ہیں انتہی قول ازالہ
 کے صفحہ ۳۲ میں مسیح کا سولی پر چڑھا یا جانا اس تفصیل اور تشریح سے بیان کیا ہے
 سلف کلام اسدہم، واسطے کہا گیا کہ یہ ممکن حدیث کو تیار کرتے ہیں کیونکہ تاویل تو فرض ہے بقول اور تسلیم کیا
 شد نظریہ غیبی و باورین کہ یہ تاویل ممکن ہے بشرط تقدیر میں مدد سے نقل زبان کس قدر عجیبہ ہے
 لیکن جو تاویلات و تفسیریں ہر اقدس مرز صاحب نے ان پیشین گوئیوں میں لکھی ہیں وہ تو
 بہت ہی قریب انیس اور موافق مہورت کے ہیں جن سے تمام احادیث متعلقہ باب میں
 توہین اور تطبیق بھی ہوگئی اور کوئی محذور شرعی پیدا نہیں ہوا۔

جو سید احمد خان کی تفسیر حلیہ چہارم صفحہ ۱۴ میں موجود ہے۔
اقول بالفرض والتیم اگر قریب قریب ویسا ہی بیان سید احمد خان کی تفسیر میں بھی
 موجود ہے تو اس میں اعتراض کیا ہوا سید احمد خان کی تفسیر میں یہاں قرآن مجید میں مذکور
 ہیں تو اس میں موجود ہونے سے کیا وہ آیات باطل ہو جائیں گی مگر کوہ پست تھا کہ بتین
 حضرت اقدس نے ازالہ میں کیا ہے اسکا بطلان دلائل سے کرتا اور ان مضامین کا موجب
 کفر ہونا ثابت کرتا وہ خط القادوسی قول کے سید احمد خان کی تفسیر میں موجود ہے
 سے وہ قول موجب کفر کیونکر ہو سکتا ہے۔ **قول** موضوعیت احادیث بعض صفحات
 مسیح کا دعویٰ آپ کی تصنیفات کتب میں بہت جگہ پایا جاتا ہے فتح سدیم کے صفحہ ۱۴ میں
 آپ لکھتے ہیں خیال مذکور جو کچھ عرصہ سے مسلمانوں میں پھیل گیا ہے۔ **اقول** یہ
 عبارت فتح اسلام کی نہیں ہے بلکہ توضیح مرام میں ہے۔ مراد و ترافوش۔ پھر اس
 میں کیا شک ہے کہ جس خیال کو حضرت مرزا صاحب نے فرمایا ہے کہ بے اصل موضوعات
 سے اسکو رونق دیجیٹی ہے وہ آپ کے گہر کی خانہ سازہ موضوعات سے ورنہ آپ کسی صحیح حدیث
 سے اس خیال مذکور کو ثابت کریں یعنی یہ کہ حضرت مسیح اسی جسد خاکی کے ساتھ آسمان
 پر اٹھائے گئے اور پھر اسی جسد خاکی سے آسمان پر سے اتریں گے کیونکہ او ترنا نوزع
 صعود کے ہے اولاً آپ صعود مجسد عنصری کسی حدیث صحیح سے ثابت کریں بطالومی
 شیخ صاحب نے اسکا پڑکمال کیا ہے کہ دو خطوط و حدائینہ کے اندر خیال مذکور کی یہ تفسیر
 ہے کہ حضرت مسیح کا زندہ آسمان پر موجود ہونا، حالانکہ ماقبل اس عبارت کے خیال مذکور
 کی شرح یہ لکھی ہوئی ہے۔ میں نے پہلے ہی ذکر کیا ہے کہ یہی معجزہ کفار مکہ نے ہمارے
 و مولے حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سے مانگا تھا کہ آسمان پر ہمارے روبرو
 چڑھیں اور روبرو ہی اتریں اور انہیں جواب ملا تھا کہ قل سبحان ربی یغفر الذنوب
 کی حکیمانہ شان اس سے پاک ہے کہ ایسے کہنے کہنے خوارق اس دارالبدلیہ میں دکھائے
 اور ایمان بالغیب کی حکمت کو تلف کرے۔ اب میں کہتا ہوں کہ جو امر آنحضرت صلی
 وسلم کے لئے جو افضل الانبیاء تھے جائز نہیں و سنت اللہ سے باہر سمجھا گیا وہ غفلت مسیح
 کے لئے کیونکہ جائز ہو سکتا ہے یہ کمال بے ادبی ہوگی کہ ہم آنحضرت صلی کی نسبت ایک
 کمال کو مستبعد خیال کریں اور پھر وہی کمال حضرت مسیح کی نسبت تو یہ کیا سنا جائے

کیا کسی سچے مہمان سے یہی گستاخی ہو سکتی ہے۔ ہرگز نہیں۔ ترجمہ عبارت کتاب۔ ابی یوسف
 تفسیر ابی السعود میں تحت راویہ ہل کنت الا بشر اور سولاء کے لکھا ہے لامنہ حتی
 بتصور معنی الرقی فی السماء وخوہ ۱ (رسولاً) مامودا من قبل رب
 بتبلیغ الرسالة من غیر انیکون خیرۃ فی الامر کا اثر الرسل وکانوا لایاتون قوم
 الا بما یظہرہ اللہ علی ایدیہم حسب ما یدلہم حال قومہم ولہ یکن امر لایتالیہم
 ولا لہم ان یحکموا علی اللہ سبحانہ لشیء منہا وقولہ بشر اخبیر لکنت ورسولہ
 صفت ترجمہ معنی میں آدمی ہون فرشتہ نہیں ہون جو آسمان پر پڑھتا میرا مقصود تو
 اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے واسطے تبلیغ رسالت کے مامور ہون خود مختار نہیں ہون
 جیسا کہ تمام رسولوں کا حال یہی تھا کہ اللہ تعالیٰ مناسب وقت پر دیکھتا حال قوم کے
 موجب جو خرق عادات انکے ہا توں پر ظاہر کرنا چاہتا تھا اسی کو دے اپنی قوم کے
 پاس لے جاتا اور اظہار تشاؤن کا کچھ اختیار ان کو حاصل نہیں تھا اور نہ انکو
 یہ امر حاصل تھا کہ اللہ تعالیٰ پر کسی امر کے لئے تسلیم کر سکیں۔ اور بشر اکنت کی جبر واقع
 ہوئے ہے اور رسولاً انکی صفت ہے انتہی۔ پس جبکہ تمام بشر رسولوں کا آسمان پر صعود
 کرنا بحمدہ العنصری اس آیت کے منافی ہے جیسا کہ تفسیر ابی السعود سے معلوم ہوا اور کوئی
 حدیث صحیح ایسی موجود نہیں جس سے صعود حضرت عیسیٰ کا بحمدہ العنصری آسمان پر
 ثابت ہوتا ہو۔ مدت دو سال کے تخمیناً ہوئی ہوگی کہ خاکسار نے اعداء الناس تھو دوم
 کے آخر میں ایک شہر بھی شائع کیا تھا کہ اگر کوئی صاحب اس بارہ میں کوئی حدیث صحیح
 مرفوعہ پیش کریں تو فی حدیث میں یہی حق اُجرت دیا جاوے گا لیکن جب تک کسی صاحب
 نے کوئی حدیث کذابی پیش نہیں کی۔ قول اللہ اور ازالہ اوہام کے صفحہ ۲۲۴ میں لکھا ہے
اقول کہ صاحب نے اس جگہ ایک عبارت طویلہ ازالہ سے نقل کر کر یہ ثابت کرنا چاہا ہے
 کہ حضرت مرزا صاحب صحیحین کی احادیث کو موضوع کہتے ہیں۔ غرض کہ صاحب
 صاحب کی اس سے یہ ہے کہ جو اہل حدیث حضرت مرزا صاحب کے ساتھ حسن ظن رکھتے
 ہیں وہ لوگ یہ نہ سہہ کر دے کہ صحیحین کی احادیث کو حضرت مرزا صاحب موضوع کہتے ہیں
 بدظن ہو جاوین اور مرزا صاحب کو باطل پر سمجھیں۔ میں ناظرین مضعیف سے اسباب
 من انصاف چاہتا ہوں اور کہ صاحب کے دھوکہ اور فریب کو جو انہوں نے سبک دھو کر

دیا ہے ظاہر کرتا ہوں جس سے منصفین کو ہر ثابت ہو گا کہ احادیث صحیحین کا موضوع
 ہونا ہو جب مسلک کفر صاحب کے لازم آتا ہے نہ حسب مسلک مزار صاحب کے ماننا
 مزار صاحب بعض احادیث صحیحین کی نسبت باہمی قوت اور ضعف کے قائل ہیں جبکہ
 ساری محدثین کا یہی مسلک ہے اور اسی مسلک پر مبنی ہے یہ اصول محدثین کا کہ تنفیق
 علیہ حدیث سب احادیث پر مقدم ہے بعد اسکے وہ جو صحیح بخاری میں نہ ہوں ان کے
 وہ حدیث جو صحیح مسلم میں ہوں ان کو آخر وہ دھوکے اور فریب مکر صاحب ہاں نہ ہوں۔
 اصل حال یہ ہے کہ حضرت مزار صاحب یہ کہتے ہیں کہ احادیث صحیحین کی دوبارہ
 مسیح بن مریم و دجال وغیرہ کے ہی ہیں وہ سب سے سب ائمہوں کے قائل ہیں نہایت
 چونکہ از قسم روایا و مکاتبات ہیں لہذا قائل ہیں کہ یہ روایا و مکاتبات جو کہ روایا و
 مکاتبات کا مستثنیٰ ہو کر رہتا ہے۔ چنانکہ مخالفین ان احادیث میں سے اعتبار کے
 قائل نہیں اور احادیث کہ یہ سب احادیث ان سے بہرہ محمول ہیں تو اس صورت میں
 جو تعارضات اور تناقضات ان احادیث میں ایسے واقع تھے کہ وہ کیسے حل ہو سکتے
 ان ظاہر ہو چکی صورت میں رفع نہیں ہو سکتی تھی حضرت مزار صاحب نے ان کو بیان
 فرمایا ہے جو کسی صاحب نے آج تک وہ تناقض اور تعارض رفع نہیں ہو سکتا چونکہ وہ جب
 علم اصل حدیث کے علامت شناخت و رفع حدیث کے تناقض اور تعارض بھی ایک
 بڑی علامت ہے تو موجب مسلک مخالفین کے احادیث ان میں ہاں موضوع ہونا اور ان
 ہے جسکو حضرت مزار صاحب نے بیان فرمایا ہے ان اگر وہ وہی صاحب ہوں ان تعارضات
 اور تناقضات کو اولاً رفع کریت اور اپنی قوت علم و توفیق کو اظہار کرتے تو یہ تناقضات
 کہ حضرت مزار صاحب احادیث صحیحین کے موضوعیت کے قائل ہیں سہر قائل ہوں حال یہ
 اقدس کے ہو سکتے تھا اور ابو مرفع مخالفین ہی کے مسلک کے موجب نہیں ہو سکتا
 حائل ہوتا ہے نہ حضرت مزار صاحب پر۔ اسکی توضیح یہ عبارات زریعہ نقل کر کے
 پیش کش ناظرین کرتا ہوں۔ اور دو اصناف ہوتا ہوں وہ ہوں۔ بے سند حدیث
 پر نظر غور ڈالکر معلوم ہو کہ جو کچھ دشمنی حدیث میں مسلم نے بیان کیا ہے کہ وہ بائیں
 اسکی دلیل انتصار اس حدیث میں درج ہیں اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 اور صریح طور پر اس حدیث میں بیان فرمادیا ہے کہ یہ امر ایک مکاتبات یا ایک خواب ہے

ایسا اس جگہ سے یقینی اور قطعی طور پر ثابت ہو تا ہے کہ وہ دُشَق والی حدیث جو پہلے ہم
 لکھ آئے ہیں درحقیقت وہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک خواب ہی ہے جیسا کہ اُس میں یہ
 اشارہ بھی پائی کہ لفظ بیان کر کے کیا گیا ہے اور یہ حدیث حسین آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم صاف اور صریح طور پر فرماتے ہیں کہ میرا یہ ایک کشف یا خواب ہے 'سکو بخاری
 اور مسلم دونوں نے اپنی صحیحین میں لکھی ہے ورنہ اُنہی نے اسکا ایک تذکار پیش کر کے
 ایسے لطیف طور پر اس کا جواب دیا ہے جو ہمارے دعویٰ کا ایسا موید ہے کہ گویا ہم
 اور ہمارے مخالفین میں فیصلہ کرنے والا ہے اور وہ یہ ہے کہ اس حدیث میں جو متفق
 علیہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے یہ سچ ہی فرمایا کہ جبکہ طواف
 کرتے دیکھا اور پھر بعد اُس کے فرماتے ہیں کہ ایسا ہے یہ سچ و جہال کو بھی خانہ کعبہ
 طواف کرتے دیکھا اس بیان سے یہ ثابت آتا ہے کہ مسیح ابن یحییٰ اور مسیح و جہال کا مدعا
 و مقصد ایک ہی ہو اور وہ دونوں صراطِ مستقیم پر چلنے والے اور سلام کے سچے تابع
 ہوں حالانکہ دوسری حدیثوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جہال خدا کا دعویٰ کرے گا
 پھر اُسکو خانہ کعبہ کے طواف سے کیا کام ہے اس کا عمار نے یہ جواب دیا ہے کہ ایسے
 اغماظ و کلمات کو ظاہر پر حمل کرنا بڑی غلطی ہے یہ تو درحقیقت مکاشفات اور
 خوابوں کے پیرایہ میں بیانات میں جنکی تعبیر و تاویل کرنی چاہئے جیسا کہ عام طور
 پر خداوند کی تعبیر کجائی ہے سو سبکی تعبیر یہ ہے کہ طواف لغت میں گرد و پھرنیکو کہنے میں آتا
 اس میں شک نہیں کہ جیسے حضرت عیسیٰ اپنے نزول کی وقت اشاعت دین کی کام کی
 گرد و پھرنیکو اور اُسکا انجام پذیر ہو جانا چاہیں گے ایسا ہی مسیح و جہال بھی اپنے ظہور کی وقت
 اپنی فتنہ نازی کے گرد و پھرنیکو اور اس کا انجام پذیر ہو جانا چاہے گا۔

اب کھانہ میں وہ حضرت مولوی صاحبان جو ان حدیثوں کی
 الفاظ کو حقیقت پر حمل کرنا چاہتے ہیں اور اُن کی معانی کو ظاہر عباد
 سے پھرنیکو اور سمجھتے ہیں دزدانی گریبان میں موندہ ڈال کر دیکھیں
 کہ سلف صالح نے اس حدیث کے معنی کر نیکے وقت مسیح و جہال کے

طواف کر نیکو ایک خواب کا معاملہ سمجھ کر کیسی اس کی تعبیر کر دی ہے۔
 جو ظاہر الفاظ سے بہت بعید ہے پھر جس حالت میں لاپچار ہو کر
 ان مکاشفات کے ایک جزو کی تعبیر کی گئی تو پھر کیا وجہ کہ باوجود
 موجود ہونے قرآن قویہ کے دوسری جزو کے تعبیر نہ کی جاوے۔
 دوسری جگہ صفحہ ۱۲ میں لکھا ہے۔ مگر افسوس کہ ہمارے آجکل کے علماء ہمارے سید
 و مولے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم پر چلنا نہیں چاہتے اور خواہ مخواہ غلطی
 استعارات کو حقیقت پر حمل کرنا چاہتے ہیں ایضاً صفحہ ۲۱۵ مگر حقیقت ان روایات
 میں کسی قسم کا اختلاف نہیں سمجھنا چاہئے اور اس بات کا علم حوالہ سجدہ کرنا چاہئے۔ ایضاً
 صفحہ ۲۱۶ مکاشفات کی تعبیر کبھی تو ظاہر پر اور کبھی غیر ظاہر پر وقوع میں آجایا کرتی
 ہے اور حقیقت بھی مذہب تمام انبیاء و اولیاء کا آجتک چلا آیت ہے۔ ایضاً صفحہ ۲۲۵
 کیا یہ مضمون اگر ظاہر پر حمل کیا جاوے تو قرآنی توحید پر ایک سیما دہہ نہیں بنتا
 ایضاً صفحہ ۲۳۱۔ افسوس کہ اکثر لوگ غلط ملاؤن کی پیروی کرتے ہیں اور نہیں جانتے
 کہ ایسے مضامین کو ظاہر پر حمل کرنے سے کیا کیا خرابیاں پھیلنے لگیں۔ ایضاً صفحہ ۲۳۲
 سوائے بھائیوں میں محض نصیحت اور پوری بہدردی کجوش سے جو مجھ سے اپنی
 پیارے دین اسلام سے ہی آپ لوگوں کو سمجھاتا ہوں کہ آپ لوگ غلطی کر رہے ہیں اور
 سخت غلطی کر رہے ہیں کہ محض تحکم کی وجہ سے مکاشفات بنویہ کو مدفوف نہ رہی
 الفاظ پر مبنی و خیال کر بیٹھے ہیں یقیناً سمجھو کہ ان باتوں کو حقیقت پر حمل کرنا گویا ہے
 ایمانی عمارت کی ٹینڈین کھینچنا ہے۔ ایضاً صفحہ ۲۳۳۔ ان بزرگوں نے تو ان احادیث
 کو امانت کے طور پر پہنچا دیا اور انکی اصل حقیقت کو حوالہ جذا کرتے رہے۔ ایضاً صفحہ ۲۳۴
 یہہ فرض صاحب مسلم کے سر پر تھا کہ وہ اپنی ذکر کردہ حدیث پر محض غلطی
 سے رفع کرتے مگر انہوں نے جو ایسے تو رخص کا ذکر تک نہیں کیا تو اس پر وہ مقدم
 لفظ عربی نہ صرف کہ حضرت مرزا صاحب نے حدیث متنازعہ میں کو امانت اور حدیث کو میں وہ
 اس امانت سوال اللہ کا پیچا دیا کہ اس حدیث سے قرآن یا حدیث مرزا صاحب تو حدیث رسول
 عاشق زار ہیں انکی صحبت میں رہنے دے بات کو خوب جھٹھ میں ہا منہ

موت ہے کہ وہ محمد بن النکدر کی حدیث کو نہایت قطعی اور یقینی اور ساف و صریح سمجھتے تھے
 و توس بن سعد کی حدیث کو زبیر بن عقیل استعارات و کنایات جیاں کرتے تھے اور اس کی محقق
 حوالہ بخند کرتے تھے۔ غرض کہ انہیں بجا بجا حدیث کو نقل کر دینا، ظہر بن مغنہ بن یحییٰ سمجھ گئے۔
 کہ مہذوبیت احادیث صحیحین کا از حد صرف مخالفین مہذوبین پر عائد ہے حضرت مرزا صاحب
 پر ایک دفعہ بھر بھی اس الزام کا حامی بنے۔ یہ اصل حال تھا جو گذارش کیا گیا ورنہ اہل
 اہل علم پر پوشیدہ نہیں کہ بعض حدیث صحیحین پر بعض کا بر محمد بن کا توجہ و دفع موجود ہے
 اور کتب غنی شرح حدیث میں یہ بحث بھی بہت حوالہ لیں یہ رسالہ مختصر اس کی گنج نشین
 رہتا۔ ڈیپ پائسک اور فیال ہے مثل مشہور ہے کہ علو خورون یا روی بالہ۔ ان حضرت اقدس
 مرزا صاحب پر کہ ہم اور محدث ہیں، و غایب ہے کہ مرتبہ محدث کا محدث سے نہایت درجہ کا
 تر ہے گراپنے الیٰہ قطعی سے کسی حدیث پر ترجیح کرین تو یہ وہ ترجیح بھی کنرا اس طرح سے
 غنہ بن جو کہ برقیہ میں سے بعض حدیث پر کیا ہے جو کسی قدر اس سے بڑھ کر
 ہے حضرت موسیٰ اور زکریا کا قصہ قرآن مجید میں مودیر کا موجود ہے مگر صاحب اپنے
 یہ یو یو مندرجہ شائع میں درجہ شیعہ و تصنیف حدیث کے ملہم اور محدث کی طرف سے
 جو لکھ چکے ہیں اس کو یاد کرین مراد وتر فرموش۔ فلک المرام یہ ہے کہ اولاً مکر صاحب
 کو یہ نہ ور ہے کہ جو تعارض و تضاد و مشکلات اور مفاسد و صورت حمل کرنے ان احادیث
 متنازعہ فیہ کے معانی ظاہر یہ لازم آتے ہیں انکو رفع کرین اور توفیق اور تطبیق میں اتنا قضین
 عمل میں ماوین بعد اس کے اگر کوئی اعتراض اور الزام حضرت اقدس پر قائم کرین تو
 البتہ وہ قابل نظر اور فکر کے ہے۔ **قوله** فی حاشیہ، حاشیہ ص ۱۸۱۔ آنحضرت نے
 یہ یکمین نہیں فرمایا یہ قادیانی کا محض افتراء ہے۔ **اقول** جالو صاحب کی جہالت میں
 داخل ہے کہ ایسے سے جو بخند چینیان کر کر اپنی غلیت کی پردہ و دی خود آپ کیا کرتے ہیں
 واضح خاطر ناظرین ہو کہ حدیث متفق علیہ لمویل میں جو عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے یہ
 متن ذیل حدیث میں موجود ہے قال عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتاذن لي فيده ان اضرب عنقه
 قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكن هو لا تسلط عليك وان لم يكن هو فلا خير لك
 في قتله۔ صاحب لمعات اس کی شرح میں کہتے ہیں بقوله ان يكن هو الضمير المتكلم
 لا يعني غيره ان يكن بينا وبينه من يرضى به او غيره منفصل و جال کو اسے ہر ایک کے برعکس ہے
 یہ مرتبہ سے و احوال ہو اور غیر منفصل سے کنایہ بن صیاد سے جو درود و ذن تدیرون پر ظاہر یہ تھا کہ جال ان میں

یہاں تاہم فرمایا کہ صاحب نے اس کی تردید کی ہے

لا بن لصید و المنفصل للذجان و بالعکس و علی کل تقدیر لظاهر ایہ موضع
 المرفوع موضع المنصوب۔ اب تاظرین مزار صاحب کی عبارت میں غور کریں وہ فرماتے
 ہیں کہ اگر یہ حدیث صحیح ہے کہ دجال کی پیشانی پر کف رکھا جائے گا تو پھر اوّل
 دنوں میں ابن صیاد کی نسبت خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیون شک و تردد میں
 رہے اور کیون یہ فرمایا کہ شاید بھی دجال معبود ہو اور یا شاید کوئی اور ہو۔ اب یہ جملہ
 ترجمہ ان الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں یا نہیں ہیں، حرف ان واسطو شک و تردید
 اس ترجمہ میں بجائے اسکے حرف شاید موجود ہے۔ لفظ یہی ہو کنا یہ ہے ابن عبید اللہ کی
 جگہ ضمیر متحرکین میں موجود ہے ضمیر ہوئے موجب لکھنے صاحب لمعات کے وہی دجال معبود
 مراد ہے پھر بطاوی صاحب کی یہ بحث چینی بجا کیونکہ درست ہو سکتی ہے کہ کوئی کتبہ کہ پھر
 ترجمہ حدیث کا مزار صاحب نے کیوں نہیں کیا تو جواب یہ ہے کہ جو الفاظ محل استشہاد
 معنی ان کو بیان کر دیا یوں تو حدیث بڑی طویل ذیل تھی سب ہ ترجمہ کر نیکی کہا نہ تھا
 یہاں پر حضرت مزار صاحب کسی کتاب حدیث کا ترجمہ نہ کیا تھا نہیں کہ رشتہ بین چوتھی و
 محققین مقلدین کا ہے کہ محال تدلال میں جن الفاظ سے مدعا کو اسلئے استنباط کر رہے ہیں
 کو بیان کیا جاتا ہے نہ روایت کو یہ نہ منسوب تو اب یہ روایت حدیث کا تھا یہاں کہ حدیث
 کا علم زبانی تھا اور ہاں تک تحریر میں اس کا ضبط نہ ہوا تھا۔ ثان بکہ متدل کیونکے یہ روایت
 کہ کوئی ایسا جبار جو عینہ دھرم ہو اور سنائی اس کے مدعا کے ہو خیانت کر کر ترک کرے تو اس
قول لکھنا مستحبہ صفحہ ۲۰۔ اس طرح سے جو حضرت عیسیٰ کی توہین مذکور ہو تو
 وہ علماء اہل اقل کی توہین کے لائق ہے الی آخرہ۔ **اقول** حبط چہرہ آپ نے بتا دیا کہ
 مضمون اس مصرعہ کو شعر تو میں حضرت عیسیٰ اپنی طرف سے قرار دے لیا ہے آپ کا مخالف
 بھی بتا دیا صحیح یہ کہہ سکتا ہے کہ مبارک کے معنی جو آپ یا میں وہ یوں وہ ہر حضرت
 خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے پس یہاں یہ تجویز کرنا کہ اس منبر رسول امین خاتم النبیین پر
 حضرت عیسیٰ آویسگ کیا مخالف تعظیم مضرب ختم نبوتہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے یہاں
 حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک مرتبہ کس قدر غارت نسخہ تورات کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 رو برو پڑھی تھی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چہرہ مبارک تغیر ہو گیا تھا آپ لوگ جو یہ عقاید رکھتے ہیں
 کہ ہمارے رسول مقبول تو فوت ہو گئے انک صیت وانصہہ میتون۔ وہ محکمات

الارسول قد خلت من قبله الارسول یکن حضرت عیسیٰ بھی ایک نوت نہیں بہت
 ہمارے یہاں رسل صلعم کا جسد مبارک زیر خاک نہ فون ہے منہا خلقنکہ و فیہ العید
 کہ و منہا خضر جگر قادیان آخری مگر حضرت عیسیٰ کا جسد مبارک اور بہت آسان
 ہے۔ ہمارے حضرت صلعم جو بیت عند لہی ہو لطیفی و لیسقین۔ کئے صدق میں
 کہاتے پینے کے متوج تھے۔ لیکن حضرت عیسیٰ بن سب حوائج بشریہ کی طرف غیر متوج ہیں تو
 جملہ عوارض انسانیت سے بالکل پاک اور مبرا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ما المسیح بن
 مریم الارسول قد خلت من قبله الارسول و امہ صدیقہ کا ذی کائنات الطاف
 الیضا قل و ما جعلنا ہم جسدا لایا کاون الطعام۔ ہمارے سوال بقول صلعم یہ
 تغیرات اور حوادث زمانہ نے ایسا اثر کیا کہ حالت طفلی سے شباب اور حالت شباب
 سے شیب و عارض ہو اور شیبہ سوری ہو فرمایا کیا اور مورد و مراض ہو کر اس جہان
 فانی سے انتقال فرمایا مگر حضرت عیسیٰ کو دو ہزار برس کے قریب زمانہ گزر گیا اب تک
 کسی طرح کا تغیر ان کے جسد مبارک میں نہیں آیا اور مسئلہ مسلمہ علم تغیر کل تغیر حادث نے
 ان پر کچھ بھی اثر و تغیر نہیں کیا بلکہ الان کہ کان جو صفت اس حی و قیوم کی تھی وہی صفت
 ہمیشہ وہ ہزار برس سے حضرت عیسیٰ کے حصہ میں آگئی ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
 اللہ الذی خلقکم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوۃ ثم جعل من بعد قوۃ
 ضعیفا شیبہ۔ ایضا ومن نعمرہ ننکسہ فی الخلق۔ ہمارے سید الکائنات صلعم
 کو حالت حیات میں پانچاں پیشاب ریح وغیرہ ضروریات کی حاجت ہوتی تھی اور منجملہ
 سب ضروریہ کے یہ سب حوائج شمار کی جاتی تھیں لیکن حضرت عیسیٰ کو ان میں سے
 کسی کی بھی اتنی حاجت نہیں وغیرہ وغیرہ۔ خوب یاد رکھئے کہ باوجود ان سب ہر
 نیازوں کے جو حضرت عیسیٰ کو حاصل ہیں۔ یہ تو آپ کو مثل نصارے کے ان کو حسد
 مانا پر مے گا یا متوفی انحراف داخلی فی عبادی و ادخلی جنتی۔ کا مصداق ضرورت تسلیم
 کرنا پڑے گا مگر تاکہ تو ایسے عقاید سے پرہیز کر لیتے جسے صرف حدیث ذیل کافی ہے عن
 جابر ان عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ صلعم منسجۃ من التورۃ
 فقال یا رسول اللہ ہذا منسجۃ من التورۃ فسکت فجعل یقرأ و وجہ رسول اللہ صلعم
 یتغیر فقل ابو بکر تکلمت لشواکل ما تری بوجہ رسول اللہ صلعم فظن عمر ان وجہ رسول اللہ

ہمارے یہاں رسل صلعم کا جسد مبارک زیر خاک نہ فون ہے منہا خلقنکہ و فیہ العید کہ و منہا خضر جگر قادیان آخری مگر حضرت عیسیٰ کا جسد مبارک اور بہت آسان ہے۔ ہمارے حضرت صلعم جو بیت عند لہی ہو لطیفی و لیسقین۔ کئے صدق میں کہاتے پینے کے متوج تھے۔ لیکن حضرت عیسیٰ بن سب حوائج بشریہ کی طرف غیر متوج ہیں تو جملہ عوارض انسانیت سے بالکل پاک اور مبرا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ما المسیح بن مریم الارسول قد خلت من قبله الارسول و امہ صدیقہ کا ذی کائنات الطاف الیضا قل و ما جعلنا ہم جسدا لایا کاون الطعام۔ ہمارے سوال بقول صلعم یہ تغیرات اور حوادث زمانہ نے ایسا اثر کیا کہ حالت طفلی سے شباب اور حالت شباب سے شیبہ سوری ہو فرمایا کیا اور مورد و مراض ہو کر اس جہان فانی سے انتقال فرمایا مگر حضرت عیسیٰ کو دو ہزار برس کے قریب زمانہ گزر گیا اب تک کسی طرح کا تغیر ان کے جسد مبارک میں نہیں آیا اور مسئلہ مسلمہ علم تغیر کل تغیر حادث نے ان پر کچھ بھی اثر و تغیر نہیں کیا بلکہ الان کہ کان جو صفت اس حی و قیوم کی تھی وہی صفت ہمیشہ وہ ہزار برس سے حضرت عیسیٰ کے حصہ میں آگئی ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اللہ الذی خلقکم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوۃ ثم جعل من بعد قوۃ ضعیفا شیبہ۔ ایضا ومن نعمرہ ننکسہ فی الخلق۔ ہمارے سید الکائنات صلعم کو حالت حیات میں پانچاں پیشاب ریح وغیرہ ضروریات کی حاجت ہوتی تھی اور منجملہ سب ضروریہ کے یہ سب حوائج شمار کی جاتی تھیں لیکن حضرت عیسیٰ کو ان میں سے کسی کی بھی اتنی حاجت نہیں وغیرہ وغیرہ۔ خوب یاد رکھئے کہ باوجود ان سب ہر نیازوں کے جو حضرت عیسیٰ کو حاصل ہیں۔ یہ تو آپ کو مثل نصارے کے ان کو حسد مانا پر مے گا یا متوفی انحراف داخلی فی عبادی و ادخلی جنتی۔ کا مصداق ضرورت تسلیم کرنا پڑے گا مگر تاکہ تو ایسے عقاید سے پرہیز کر لیتے جسے صرف حدیث ذیل کافی ہے عن جابر ان عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ صلعم منسجۃ من التورۃ فقال یا رسول اللہ ہذا منسجۃ من التورۃ فسکت فجعل یقرأ و وجہ رسول اللہ صلعم یتغیر فقل ابو بکر تکلمت لشواکل ما تری بوجہ رسول اللہ صلعم فظن عمر ان وجہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فقال اعود ب اللہ من غضب اللہ و غضب رسولہ رضیت ب اللہ
 رب و بالاسلام دنیا و بعہد نبیا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا زنی نفس
 محمد بید لو بدالکم موسی فاتبعتوہ و ترکتمون لصلواتی عن سواء السبیل
 ولو کان حب و ادبرک بنوئ لا تبغنی دواہ الدارمی۔ البواقیت و ابوہریرہ بنوہ
 یہ حدیث بھی گند چکی ہے کہ لو کان موسی و عیسی حیدین لما و سعہا الا بتاعی۔ و لغم
 ما قیل۔ فلت شمس الاولین و ثمننا۔ ابداعی فوق العلی لا تغرب۔ اب
 میں اصل جواب کی طرف رجوع کرتا ہوں اور کہتا ہوں کہ اگر یہ کلمہ عیسیٰ کی جاست تہذیب
 پابیزم موجب تحقیر یا تو میں ہے تو خدا حافظ ہے بہت سی مسلمان کافر ہو جائیں گے
 کیونکہ حضرت مرزا صاحب نے تو صرف حضرت عیسیٰ ہی کے واسطے یہ لفظ کجا کا استعمال
 کیا ہے لیکن اکثر ائمہ مساجد عجم کے خطبہ میں اکثر پڑھا کرتے ہیں

سے آدم کمان حوا کمان مریم کمان عیسیٰ کمان	ہارون اور موسیٰ کمان اسحاق اور یسوع
سے فکر کن و نفس خود جامی تو در شام و صبح	ابن موسیٰ بن عیسیٰ بن یونس بن نوح

لفظ کجا فارسی میں اور لفظ کمان اردو میں اور یونس علی میں سب لفظ اوستہ اور فہم میں۔ ابضا
 قال الاخرے

کجا شد آدم و حوا کجا شد یوسف و موسیٰ	کجا یوب و زکریا کجا شد نوح و نوحیٰ
کجا شد عیسیٰ مریم کہ مردہ زندہ میگردے	سیدیاں خود کجا رفتہ کجا تانت سیدیاں
فیصل اللہ کجا رفت و ذبیح اللہ کجا رفت	یہ در خاک شد آخرت فک پخت

قولہ ازالہ اوہام کے صفحہ ۲۱۹ میں ہے اور یہ فرمایا کہ جبوقت وہ رہبر یا اس کی زندگی
 پوشاک ہوگی یعنی زور زنگ کے دو کپڑے پہنے ہوئے ہوں گے یہ بات کی طرف اشارہ
 معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت اس کے صحت کی حالت چھی خدین ہوگی۔ **اقول** جبکہ
 حضرت مرزا صاحب نے ان امور کا از قلم روایا و معاشعات ہونا ثابت کر دیا ہے تو یہاں
 تاویل و بقیہ میں ایکو کیا اعتراض ہے، امیر محمد بن سیرین کہتا ہے مناقب علامہ مدنی کے متعلق
 والصفرة فی ثیاب مرض و ضعف او شیخ عبد الغنی بن ہسی اپنی کتاب تلخیص الامامہ فی
 تبیب النامہ میں لکھتے ہیں والصفرة من ثیاب کاہد مرض و ضعف لعلہ حیا ب
 مطلب یہ ہے کہ اگر خواب میں زرد کپڑے دیکھے جاویں تو کل زرد زنگ کپڑے پہنا کر

اور صنف پر فیصل ہے اور علامہ غلیب ابن شامین شہادت فی علم البہارت میں لکھتے ہیں
 واذا كانت صفراء فالنفاذ علی المرض **قولہ** اور تو ضیح الرام کے صفحہ ۳۴ میں
 ہے کہ صلیب توڑنے سے مراد کوئی عذاب ہی نہیں بلکہ روحانی طور پر صلیبی مذہب کا
 توڑ دینا مراد ہے الی آخرہ۔ **اقول** جسے سابق حصہ میں عدم اناس میں یہ امر ثابت
 کر دیا ہے کہ یہ تاویل اور تفسیر شرح سنجہ کی ہے نہ طعن مشترک بین الطعنون
 او غیر الطعنون اور اگر فرض کیا جاوے کہ اور بنابر اس نہ مکرہین کے تسلیم کر لیا جاوے
 کہ حضرت عیسیٰ بن مریم کا فرض منصبی بھی ہوگا کہ خنزیر کو قتل کرتے پھرین تو چونکہ اس کے
 لئے اسکو حرام فرمایا ہے کہ حرمت علیہ کہ المیتۃ والدارم ولحم الخنزیر وہ ماکول اللحم
 میں تو قتل بھی نہیں سکتا۔ پس اگر نہ اردو ہزار خنزیر روزانہ بھی وہ قتل کرتے ہیں
 تو قطع نظر اسکے کہ سلام کے واسطے یہ کارگزاری ان کی کچھ سودمند ہوگی یا نہ ہوگی۔
 اگر بڑی دقت یہ واقع ہوگی کہ اگر وہ سب قتل سطح درض پر پڑی رہے تو فتن اور بدو
 اس قدر چھپاگی کہ ہوا بھی فاسد ہو کر ایک با عا مگیر پیدا ہو جاوے گی۔ اور اگر زمین کے
 سطح پر نہ پڑی رہیں گی اور زیر خاک انکو دفن کیا جاوے گا تو اس کا مکرہ وسطے صرف مفتی صاحب
 شیخ بٹالوی صاحب کافی حنین موسسے تو پھر مفتی صاحب شیخ بٹالوی صاحب کو تمام
 مکفرین کے نام بذریعہ شہار ورنٹ جاری کرنا پڑے گا کہ کل مکفرین موقوفہ واردات پر بنابر
 دفن کرنے ان تقوتوں کے حاضر ہو با دین مگر میرے خیال میں یہ بات بنین آئی کہ
 سے سب ایک بند پر جمع ہو جائیں گے کہونکہ وہ بھی تو اسی کام میں مشغول و مصروف
 ہوویں گے چاہے وہ صاحب کو بڑی دقت واقع ہوگی کہ تمام خاندانوں اور متہون کی جمع کرنا
 پڑے گا بہر حال میرے خیال ناقص میں اس کام کا اتنا نام بٹالوی صاحب پر بہت ہی
 دشواری ہوگا۔ آئندہ اختیار بہت مختار ہمارے لئے ناقص میں تو اس جملہ کے وہی
 نئے ہیں جو شروع بخاری وغیرہ میں ہی لکھے ہیں یہی اصل دین النصراۃ۔ ای بی بی و
 البراہن۔ والحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین والہ
 ہوا بھی بہ اجمعین لے یوم الدین **قولہ** یہ دونوں مرادین ایک خاص درجہ
 جواری محمد اس مروتی ملزم ریاست بھوپال نے آپ کی روح القدس سے فیض
 بہرہ ور ترقہ دیانی سے مستفیض ہو کر بیان کی ہیں چنانچہ اسکے رسالہ اعلام الناس کے

صفوہ میں سے غ۔ **اقول** شیخ صاحب ہم حواری ہی کہیں وہ حواری جن کے ہاں
 اللہ تعالیٰ یوں فرماتا ہے واذا وحیت لی حواریین ان امتوا لی وبراہی قلوبکم
 اول شہد بنی مسلمانوں۔ اور رسول کریمؐ انکی نسبت ارشاد فرماتے ہیں عن بن مسعود
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من نبی بعثہ فی امتہ قبلی الا کان لدنہ من
 حواریون واصحاب یخذون لیسنتہ ولیقناتہ بامرہ۔ لیکن اب آپؐ کوئی
 کہ آپؐ کون ہیں آیا وہ ناخلف ہیں جنکی نسبت میں حدیث کے آخر میں حضرت مسلم
 ارشاد فرماتے ہیں ثم انھا تخلف من بعدہم خلوف یقولون ما لا یفعلون
 ویفعلون ما لا یتیمرون فمن جاءہم بیدۃ فہو منہم ومن جاءہم
 بلسانہ فہو منہم ومن جاءہم بقلبہ فہو منہم ولینزلہ ذلک من الایمان
 جہ خذل ذلک مسلم۔ ایہا ان ظہرین جہہ شہد حدیث اعنی الیدعون الی مال فلا
 یقبلہ احد کی ایک تاویل جو بخیرہ دیات صحیحہ محمد کے اعداء اس میں لکھی ہے
 اگر ایسی غلط ہے کہ سارے کفریات میں مسلسل کی گئی ہے تو میں دیات کرتا ہوں کہ
 عیسیٰ بن مریم منظر جو گوان کو مال کی طرف دعوت کرے یا صرف دنیا میں غافل رہے
 سبھی کہیں گے دعوت کرے گا یا کوئی غرض دینی بھی مد نظر ہوگی بصورت اس سہار
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں خمس عبد اللہ وہ والدین اگر مسیح منظر اسی غافل
 واسطے ال کی طرف دعوت کریں گے تو ہمارا ان کو سلام ہے کیونکہ ہمارے دین اسلام کو
 ان کے نزول اور دعوت سے لے کر ان سے کیا فائدہ ہو گا یہ کام تو بہت سہ گرمی ہے
 آپؐ بھی انجام دے رہے ہیں مازست کفار اور سود کی ڈیریاں کیونکہ سب سے شیعہ
 کافی ہے اور آپؐ کا اتہام مکمل ہے۔ اور اگر اس جملہ کے بھی معنی ہیں کہ اسے اعداء
 کے وہ لوگوں کو دعوت الی ایمان کرے گا تو جو معنی اور تاویل صحیح اس تہ کی اس عاجز
 نے لکھی ہیں اس میں کیا جرح ہے۔ اور پھر آپؐ اللہ تعالیٰ کا تقویٰ اختیار کر لیا ہے
 فرماتے کہ معرفت محب کہ بعد حافظ محمد یوسف صاحب ورنیز یوسف طت پنے بقابلہ مذکور
 مراد آبادی کے دعوت اسلام کی تقریب میں از طرف حضرت مرزا صاحب مبلغ وہاں
 چار سو روپیہ مقدمہ لا جو جمع کیا گیا تھا یا نہیں اور اندر میں قبل از جمع ہونے میں روپیہ
 کے لاہور سے ملے کسی جگہ کو چلا گیا یہ وہ مقدمہ ہے جسکے درمیان میں آپؐ بھی

حتی باقی جو خط اس عاجز نے اعدام اس میں مصداق اس پیشگوئی کے لکھی ہیں کیا وہ علامہ
 نہیں ہیں یہ کیا ضرور ہو کہ جو سستی اس حد کے پیکر خیال میں بسبب حب نیا کو بیٹھے ہوئے ہیں فی صبح وینا کہتے
 کہ خطبہ اس کا ذہن پیکر اس خطی مغز کی نسبت وہی مثل صادق آتی ہے کہ کسی ہو کر سے دریا کیا کیا کر
 اور دو کتے ہوتے ہیں اس نے جواب دیا کہ چار روٹیاں ہوتی ہیں اور پھر اس عاجز نے
 ہی کہا قصور کیا ہے اولاً آپ بھی قراری تھے کہ حضرت مرزا صاحب اسلام کے مالی و جانی
 و قلمی و لسانی و مالی و قالی نصرت میں ایسے ثابت قدم ہیں جس کی نظیر مسلمانوں میں نہ ہے
 ہی کہ پائی گئی تھی کہانی الاشاعت۔ مرزا و تر فراموش **قول** لکھنے اس حاشیہ صفحہ ۱۲۱۔
 یہ مرزا پہلی کتاب نے مسیح موعود بننے سے پیشتر ایک ہاری **حکیم نور الدین** جمہور نے
 ہمدردی کے ذریعہ سے اسکے رسائل فضل الخطاب تصدیق پر آمین احمدیہ میں شہر
 کرائی اور اس سے گویا آپ نے مسیح موعود بننے کی پٹری جمائی تھی۔ **اقول** حضرت
 یحییٰ صاحب پہلے مفسرین متقدمین میں یہ پٹری حضرت مرزا صاحب کے مسیح موعود
 ہونے کی جاگزیں ہیں لیکن انوس یہ ہے کہ مایان مساجد کو تو اپنا مساجد کے حدود
 و بعد کی بھی خبر نہیں پھر انکو یہ تحقیق کیوں ہو سکتی کیا جوج ماجوج کون قوم ہے
 کہ ان اسکا مقام ہے کیا ان کی صفات ہیں چونکہ یہ عاجز حصہ اول اعدام الناس
 میں عہدہ کرایا ہے کہ یا جوج ماجوج کے تحقیق کسی آئندہ حصہ میں کیجی و لگی لہذا
 کچھ عرض کرتا ہوں سو واضح خاطر ہو کہ نظم قرآن مجید سے یہ بات معلوم ہوتی
 ہے کہ باور یا جوج و ماجوج پرانی دنیا کے اندر ہی لگے تھے حدود شرقی و غربی پرانی دنیا
 سے۔ ہر ضیق حتی یہ بات آیات ذیل سے ثابت ہوتی ہے **قال اللہ تعالیٰ**
یسیئرونک عن ذی القرنین قل ساقا علیکم منہ ذکر۔ یعنی اور سوال کرتے
 ہیں تم کو ذوالقرنین سے کہیں شہب پڑ ہو گا میں ۱۱ پر تمہارے اس میں کچھ مذکور۔
 شاہ عبدالقادر اسکے فائدہ میں کہتے ہیں اس بادشاہ کو ذوالقرنین کہتے ہیں اس واسطے
 کہ دنیا کے دونوں سرور پر چڑ گیا تھا مشرق اور مغرب پر جسے تھے ہیں یہ لقب سکندر کا
 ہی بعضے کہتے ہیں کوئی بادشاہ پہلے گزر ہے۔ اذ ممکن لد فی الارض و تیناہ من کل
 شئی سبباً فاتبع سبباً یعنی قدرت دی تھی کہ اسکو ہر زمین کے اور یہ تھا ہم نے
 اسکو ہر چیز پر سامان پس وہ ورپے ایک سامان کے ہوا۔ فائدہ میں لکھا ہے ذوالقرنین

کو شوق ہو کہ وہ کسی دنیا کی بستی کہنا تک بستی ہے سو مغرب کی طرف مٹ جگہ پہنچا کہ وہاں
 حتی نہ گذر آدمی کا نہ کشتی کا اندر کے ملک کی حسد نہ پاسکا۔ بعد کہین میں لکھا ہے ملک
 طریقہ نحو المغرب ایسا ہے اور تقایر میں بھی لکھا ہے۔ یہ بات تو بخیر ہے کہ پرنی دنیا
 جو قدیم سے مشہور چلی آتی ہے وہ یہی ہے جسکے بڑے بڑے تکتے ہیں بغیر فیہ حال حسب
 تفصیل ذیل لکھتے ہیں۔ یورپ۔ شمال مغرب کو۔ ایشیا۔ یورپ کی مشرق میں۔ افریقہ
 یورپ کے جنوب میں۔ اب سنو کہ اللہ تعالیٰ ذوالقرنین کے سفر مغرب کا حال بیان
 فرماتا ہے حتی اذا بلغ مغرب الشمس وجدها لغرب فی عین حمدة و وجد عند
 قدمہ صلیعے یہاں تک کہ جب پہنچا جاؤ و بنو سوچ کے پایا اس کو و بتا تھا چہ پتہ کیسے اور
 پایا نزدیک اس کے ایک قوم کو۔ ان آیات سے ثابت ہے کہ ذوالقرنین سے مغرب میں
 ایسی جگہ پہنچا کہ پانی دنیا کی انتہائی حد غربی تھی اب ہم جو نقیحات و بغیر فیہ حال کا
 دیکھتے ہیں تو بالیقین معلوم ہوتا ہے کہ حد غربی پانی دنیا کی سبز سمندر کے کو پہنچتا
 ہے جسکو اہل جغرافیہ حال بحر اوقیانوس کہتے ہیں اور اسی کی ایک بڑی شاخ ہے
 بحیرہ اسود او بلیک سے ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے عین حمدة فرمایا ہے بحیرہ اسود
 بحر اوقیانوس کا ہے کیونکہ حمدة کہتے ہیں سیاہ مٹی کو جس میں پانی ملتا ہے اور اس کے
 سمت غربی کو پہر آبادی نہیں ہے۔ اب آگے اللہ تعالیٰ ذوالقرنین کے سفر سے قی کا
 حال بیان فرماتا ہے ثم اتبع سبیلہ حتی اذا بلغ مدین الشمس وجدھا لغرب
 علی قوم لخم جعل اھلھم من دونھا سائر الذین یعنی یہاں تک کہ پہنچا جائے سوچ
 کے پایا اس کو کہ نکلتا ہے اوپر ایک قوم کے کہ عین کیا کہتے ہیں ان کے وہی
 اسی طرح ہے۔ شاید وہ لوگ بغلی سے ہونگے کہ گہرا ناوہ و پتہ
 ان میں دستور ہوگا۔ کذاک کی تفسیر میں مفہوم یہ ہے کہ اختلاف ہے قول صحیح یہ معلوم
 ہوتا ہے کہ کذاک یا تو صفت قوم کی ہے اور یا صفت معدن محذوف کی ہے پنا پنے
 جامع البیان میں لکھا ہے او صفة قوم ی تطوع علی قوم مثل ذلک القبیل
 اھل المغرب و صفة معدن محذوف ای بلغ مطعہا باو غدا مثل یو شند
 مغرب لہ۔ اس آیت سے ثابت ہو کہ یہ سفر ذوالقرنین کا حد شرقی پانی دنیا تک
 اس حد شرقی کو اہل جغرافیہ حال بحر الکاہل اور بحر مند کہتے ہیں۔ یہ بحر منہ
 بحر اندونون سے دیکھی سبت شاعر کہتے ہیں کہ ذوالقرنین قبلی ملکہ ملکہ عدائی الا بحر

قوا والقرنین کے پرانی دنیا کے شرق و غرب واقع ہوئی۔ اب اندرون مغربی بدلتیہ سے
 سفر حوالہ میں فرماتا ہے۔ ثم اتبع سبیل حتی اذا بلغ بطن السیون وجد من دونها
 قوما لا ینادون انتم قہون قولا قلا لایا ذا القرنین ان یا جوج وما جوج مفسد
 ان الاذن فہل یجعل لك خرجا علی ان یجعل بیننا و بینہم سدا الی اخر القصدہ۔
 یعنی پہرچھے بگاڑا۔ ان کے یہاں تک کہ جب یسینا درمیان دوسدین کے پایا وڑی اندرون
 تک ایک قوم کو کہ نہیں نزدیک تھے کہ سمجھیں بات کو کہا انہوں نے اسی ذوالقرنین تحقیق
 یا جوج اور ما جوج فساد کرنے والے ہیں پنج زمین کے پس ایام مقرر کر دیوں واسطے
 تیرے کچھ مال سلے کہ بنا دیوے تو درمیان ہمارے اور درمیان ان کے ایک دیوار۔ یہ تو
 ہی ہے کہ یہ قیسر سفر ذوالقرنین کا پرانی دنیا کے اندر ہے اندر واقع ہو اور میان شرق
 و مغرب پرانی دنیا کے اب ہکو یہ دریا بنت کر آچاہے کہ یہ قیسر سفر کس جگہ کو ہو اسو وضع
 ہو کہ بات پر جو مفسرین کا اتفاق ہے کہ یہ قیسر سفر شمال مغرب کی طرف کو متاثر کون کے
 ملک کے ملک بھاگ۔ شاہ غیب القادر صاحب فائدہ میں لکھتے ہیں۔ یعنی کیکی بولی ان سے
 نہ متی مٹی اور دواڑ و چاڑت اُس ملک میں اور یا جوج ما جوج کے ملک میں وہی انکا و تہ
 ان پر پڑنا سے نہ متی مٹی مین کہلاتا ایک گہاٹا اُس سے یا جوج ما جوج تلتے اور لوگوں
 کو بٹ مار کر مے جاتے۔ ایٹنا یا جوج ما جوج عرب کی زبان میں نام ہے ایک قوم کا دو
 وادوان کی وادوین یک یا جوج ایک ما جوج نہیں معلوم کہ اُس ملک میں انکا کیا نام
 متاثر کون کے ملک سے لگتے تھے اور قوم میں ترکون کے جاتی تھے۔ تفسیر کبیر میں لکھا ہے البت
 الثانی الاظہار ان موضع السدین فی زحیدۃ الشام و قیل جبلان بین ارمینیہ و
 بین اذربائیجان و قیل ہذا المكان فی مقطع ارض الترت و حکي محمد بن جریر الطبری
 فی تاریخہ ان صدر حرب ذریجیان یا مفتح یا وجہ انسانا الیہ من فاحیہ
 الی زنتا ہما و وجہ عبد اللہ بنیان رفیع و راہ خندق عمیق و شوق مینع و ذکر
 بن حارث و شوق کتب ساریات و ابی ہشام بن العالیق بالندرای فی المنام کا نہ فتح
 ان لا و ما یحدث بعض الخدم لیلہ یمنون و یخرجون من باب لا بواب حتی وصلوا
 پیدا سادہ و وہ صفو و ندبنا من ابن من حدید مشدود و بالخاص البنا
 و علی باب مقفل ان ذلت لاشات ما حال الرجوع اخر جہم الدلیل علی

بقاع اہل اذیتہ بسر قند قال اہل الریحان مقتضی ہذا ان موضعه فی الربع
 الشالی لغرب من المعمودۃ واند اعلم بحقیقۃ الحال **حاصل** ترجمہ
 ظاہر ترتیب ہے کہ یہ مقام سیدین گوشہ شمال میں واقع ہے اور بعض نے کہا ہے کہ زمین
 اور افریجی بن کے درمیان وہ دو پھاڑ ہیں اور بعض نے کہا کہ زمین ک کی انتہا پر یہ مقام
 سیدین کا ہے۔ اور محمد بن جبریل طبری نے اپنی تاریخ میں ایک حکایت کہی ہے کہ بادشاہ
 آفریجیان نے تاحیہ خزر سے ایک آدمی کو اسکی طرف روانہ کیا وہ اُس کو دیکھ آیا اور
 بیان کیا کہ وہ ایک بڑی اپنی دیوایت اسکی نیچے ایک بڑا گہرا خندق ہے وہاں زور
 نے کتاب مالک و مالک میں لکھا ہے کہ واقعہ بالترتیب خواب میں دیکھا کہ گویا اُس
 اُس کو یار کو فتح کر لیا ہے جہنم خادین کہ اُس نے اُس طرف روانہ کیا تا کہ مایہ زمین
 وہ اسکی طرف روانہ ہوئے یہاں تک کہ باپ ابوبکر کے رستہ پر کر کے ایک چیل
 اور اسکو دیکھا تو انہوں نے اُس کا حال یہ بیان کیا کہ وہ لوہے کی بنی ہوئی ہوئی
 جہنم بجا ٹوٹ کر رہی تھی بنا پلا ہوا تھے جو اُس پر ایک دروازہ ہے جو تفل
 ہے جب وہ آدمی ٹوٹ کر آیا تو ایک نامہ بردار کو اسکی تہہ ان پر سے نکال لیا اور تہہ
 سر قند کے تھے۔ ابوریحان کہتا ہے کہ اس سے پیشہ شدہ کہ اس کو دیکھا کہ وہ پرانی
 دینا سے ربع شمالی اور غربی میں واقع ہے نہ ہی اہل بیت مذہب میں سے ہے نہ تو
 نہ بہت ہو گیا کہ تھا یا جوچ باجوچ کچھ بڑی دنیا کے ربع شمالی میں ہی ہے کہ ہے یہاں
 اسکو یورپ و روس کہتے ہیں اور یہ وہ بادشاہت ہے کہ تاریخ و حقائق سے ہوائی
 ہیں اور جو خیالات بعض ملانے میں پہنچی رہے ہیں یا جوچ و باجوچ میں دیانت
 باہر کسی اور زمین پر ہوگا وہ سب باطل ہو گئے۔ اور اب فقہ ثانی کو تفسیر حاشیہ پر
 اس میں صاف لکھا ہے کہ باجوچ و باجوچ اول در نشان نوح تہ ہیں۔ فیہ زلزل
 اتاریخ و لادنوہ ملشد مسم و جامع و یافت فساد باجوچ و باجوچ۔
 و جامع اہل الحدیث و تاریخ و لادنوہ ملشد مسم و جامع و یافت فساد باجوچ و باجوچ۔
 و یافت اہل الحدیث و تاریخ و لادنوہ ملشد مسم و جامع و یافت فساد باجوچ و باجوچ۔
 ہے کہ حضرت نوح کے تین فرزند تھے ایک عام دور و جامع و یافت فساد باجوچ و باجوچ۔
 اور دوم کا باپ تھا در و جامع و یافت فساد باجوچ و باجوچ۔ اور تیسرا اور تیسرا

دو نویٹے خرطیٹے صم بیٹے نوح کے تھے۔ دریافت ترک خزا اور صفالیہ یا جوج یا جوج کا پاپ
 تھا۔ پس جبکہ آدم ثانی یعنی حضرت نوح کی اولاد اس تمام دنیا میں تین نژادوں سے جاری
 ہوئی ہے تو اب دریافت کیا جاتا ہے کہ یورپین اور اوس کسی اور اوسین سے ہیں تو جواب
 اسکا ہوگا مگر یہ کہ کہا جاوے کہ یافت کی اولاد میں سے دریافت کے اولاد کا تیسواں
 ترک صفالیہ خزا یا جوج و آجوج کے مورخین در کسی قوم کو بتلاتے ہیں اور انکے
 اوصاف میں سے معلوم کیا ہے یا ذہن بین ان بین ہذین الجبلین خلقا
 اشباہ البرہا ثم یفرسون الدواب والوحوش لہم ینابث اضراس کا لسیب یا کل
 الحیات والعقارب وکل ذی روح خلق فی الارض ولیس یزداد خلقا کر زاد
 فلا یثلب انہم سئلون الارض ویظہرون علیہا ویفسدون فیہا الم۔ ان اوصاف
 کا بقایا اس قوم روس و انگریزوں میں اب تک پایا جاتا ہے اگرچہ پورے طور پر یہ سب
 اوصاف و عوارض اب ان میں باقی نہیں رہے کیونکہ بعد مورو و مورو اختلافات اب
 ہوا و انقلابات ازمنہ و اکثر تغیرات ہوتے ہوئے دنیا کا حال بٹ جاتا ہے اور کچھ کا
 کچھ نظر نہ لگتا ہے ایک صدی کے بعد دنیا بالکل بٹ کھا کر نئی ہو جاتی ہے پس کیا بعد
 کہ جو بعض تواریخ روایات میں لکھا ہے کہ لکل واحد منہم اذعان عظیمتان یفترق
 احداہما ویلتخف بالآخری بصیف فی احداہما ویستدفا فی الاخری اس وقت
 میں انکے کان ایسے پائے جاتے ہوں اور بصیب تغیرات ازمنہ و اوضاع فلیک کی تبدلات
 واقع ہو گئی ہوں۔ اور نہایت چھوٹے قد کے آدمی تو ان اطراف میں اب تک بہت کثرت
 سے پائے جاتے ہیں چنانچہ اہل بخرانیہ حال پر یہ امر مخفی نہیں ہے کہ ٹاکسپ لینڈ
 میں اب تک صرف دو فٹ کا آدمی ہوتا ہے۔ ایک صفت انکی معلوم میں یہ بھی لکھی ہے
 کہ تیسافدان لتساونا لبہا لہ۔ یہ صفت فحشا ان اقوام میں نہایت فاحش طریق سے اب
 بھی موجود ہے خلاصہ یہ ہے کہ یہ کچھ ضرور نہیں کہ کسی قوم کا نام اور وصف جواب سے
 پہلے دو تین ہزار برس تھا وہی بعینہ اس وقت میں بھی پایا جاوے کہ نہ انکے نام میں
 تغیر آوے اور نہ انکی وصف میں کیونکہ اختلاف السنہ سے نام بدل جاتے ہیں اور اختلاف
 کمیت اجسام کی پیشی کے ساتھ مبدل ہو جاتے ہیں۔ العالم متغیر و کال متغیر حادث
 تشبہ مشہور ہے اسی قوم انگلیزوں کی طرف دیکھو کہ جب ابتدا میں ہندوستان میں آئے تھے

تو ان کے کیا خوب وقتی اور سچ گوشت کے اور کوئی چیز ان کی خوراک نہیں تھی یہ سب بات
 ان کے بنیست اول زمانہ کے بالکل برائے تھیں۔ ان دنوں سچ سے کہہ دینے کے وقت کی حاجت
 حاجت اب بالکل نہیں رہی اور نہ وہ عادات سچے باقی رہیں اگر سچے چاہے اور نہیں اگر نہ
 وانگریزوں سے بھی بے نہیں ہے ہوں اس حال عوام اس وجہ سے دھوکے میں آتے ہیں
 میں کہ قیاس نامی کا، وہ پرانا، کے کرتے ہیں اپنی زبانوں میں وہ سچے کہتے ہیں
 سوائے نوع انسان کے کوئی دوسرا جانور سچ نہیں کہتا۔ وہ سچے کہتے ہیں
 قال ی ہیں اچھا یہ سچے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 یا جوح و حیوان و الطیور و الدواب و غیرہ سچے کہتے ہیں اور ان کے سچے کہتے ہیں
 میں سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 ترک کا انتہا ہے سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 اولاد آدم سے ہیں یعنی ان کے سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 کے دو خروج میں دن بروز آواز آئے تھے کہ سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 پانچ احوال متفق علیہا ہیں کہ سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 میں بھی لکھا کرتی تھی کہ سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 لا الہ الا اللہ و یا سید میں نے سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 و خلق عقیقہ تو میں نے سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 سرخ تھا اور رال سے لڑتے تھے کہ سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 وجہ سے جو نزویہ کی تھی کہ سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 لوست کے عدد کا عقد ان میں کیا ہے کہ سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 جو باطن میں ہے کہ سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 ہے ان حالت کے لئے کہ سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 یہ اگر میں نہ تو یہی کہ سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 سے بھرنا شروع کیا کہ سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 دلایت اس قدر کہ سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں
 غضب میں مسکرتیں کہ سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں، سچے کہتے ہیں

سے یہ امر فیصل ہو چکا کہ آئینہ الہی بن مریم اسی امت میں سے ایک مجدد اور امام
 ہو سکے گا اور ان دلائل کا نقص آپ سے آج تک نہیں ہو سکا تو پھر اب اس حدیث کو کسی
 منافقہ ہے کہ فارسی الاسل بھی ہو اور بنام مسیح بن مریم بھی موسوم ہو اور آپ جو یہ کہتے
 ہیں کہ خیالی حدیث اس لئے کہا گیا کہ واقعی حدیث کے الفاظ اور میں اس سے مراد آپ کی
 اگر یہ ہے کہ یہ اردو کے الفاظ حدیث میں تو پھر یہ کس نے دعویٰ کیا ہے
 اور اگر آپ کو انکار ہے کہ یہ الفاظ بطور شرح اور مفہوم پیشین گوئی کے بھی نہیں ہو سکتے
 تو اسکا ثبوت لیجئے معاملہ میں اپنے اسناد سے لکھا ہے عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم تلا هذه الاية وان تقولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا
 امثالكم قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين ان تولينا استبدلوا بآئمتهم لا يكونوا
 امثالنا فضرِب على فخذ سلمان الفارسی ثم قال هذا وقومه ولو كان الدين
 عند النبی بالنسب لرجال من الفرس حاصل ترجمہ میں حضرت ابی ہریرہ سے
 روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو پڑھا اور اگرچہ جاؤ گے تم تو بدل لاؤ گے
 اللہ تعالیٰ ایک قوم سوار تھا کہ پہرہ پوشی وہ مانند تمہارے (یعنی تم سے زیادہ تر
 فرمانبردار ہوینگے) صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ کون لوگ ہیں کہ جب ہم
 پہر جاویں تو ہمارے بدل میں وہ قائم مقام کئے جاویں اور پھر وہ کوئی میں ہمارے
 بنوویں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلمان فارسی کے منہ کو تپک کر دیا کہ
 وہ لوگ یہاں اس کے قوم سے اور اگر وہیں شریکے پاس ہی چلا جاؤ گے وہ میں ہمارے
 تو فرس کے آدمیوں میں سے اس کو لے لیوین و اس حدیث کی شرح میں فرمایا ہے
 میں لکھا ہے **قولہ** لو کان الايمان عند النبی ہی خیم معروفة قد ذلک
 فی تفسیر سورة النجم **قولہ** نالہ رجال و حاکم من هؤلاء ہذا شمس من سورۃ
 بن بلال بلیل الروایۃ التي اوردھا بعدہ من غیر شک مقتضی علی قولہ رجال
 هؤلاء وہی عند مسلم والنسائی كذلك وقد اخرجہ الاسمعیلی من ایتہ ابن
 وهب عن سہیان بلفظ لئالہ رجال من هؤلاء ایضا بغیر شک و عندہ لغز
 المذكور هو الذی اوردی کما جزم بہ ابو خلیل و جی فی قولہ ان رجلا من
 مسلم عن قتیبۃ عن الذی اوردی و جزم لکلا باذی باندہ ابن ابی عمیر

اولی فان الحديث مشهور عن الدرداء وددی ولم ار فی شی من المساین من حیث
 ابی حازم والدرداء وددی قد خرج له البخاری فی المتابعات غیر هذا
قوله من ابناء فارس قيل انهم من ولد هذام بن ارنخش بن سام
 بن نوح وانه بضعة عشر رجلا كلهم كان قد ساشجا عافسوا الفرس للفر وسيدته
 وقيل فی نسبهم اقوال اخرى وقال صاعد فی الطبقات كان اولهم علي بن
 نوح ثم دخاوا فی دین الصابئة فی زمن طهمورث فداموا علی ذلك الفی سنة
 ثم تجسوا علی ید زرادشت وقدا طنب ابو نعیم فی اول تاریخ صبهان
 فی تخريج طرق هذا الحديث اعنی حدیث لو كان الدین عند الثریا ووقع
 فی بعض طرقه عند احمد بالفظ لو كان العلم عند الثریا ووقع بعض طرقه عند
 ابی نعیم عن ابی هريرة ان ذلك كان عند نزول قوله تعالی وان تتولوا
 لتبديل قوم ما غیرکم ويحتمل ان يكون ذلك صدرا عند نزول كل من الايتين
 وقد اخرج مسلم الحديث مجردا عن السبب من روايد يزيد الا صم عن ابی هريرة
 رفعه لو كان الدین عند الثریا لذهب رجال من ابناء فارس حتی يتناولوه
 واخرج ابی نعیم من طريق سليمان الیتمی حدیثی شیخ من اهل الشام عن ابی هريرة
 نحوه وذا فی اخره برقة قالوا بهم واخرج ابی نعیم من جهة اخر عن الیتمی عن
 ابی عثمان عن سلمان الفارسی بالزيادة ومن طريق اخرى من هذا الوجه فتراد
 فیه یتبعون سنتی ویکثرون صلاة علی قال القرطبی وقع ما قاله صلعم
 عيانا فان وجد منهم من اشتهر بذكره من حفاظ الاثر والعناية بها ما لم يشاهد
 فیه كثير من احاديثهم واختلف اهل النسب فی اصل فارس فقیل انهم تنفذی نسبهم
 الی حیمرت وهو ادم وقيل ندم من لا یافق بن نوح وقيل من ذریة لاوی بن
 سام بن نوح وقيل هو فارس بن یاسر بن سام وقيل هو من ولد هذام بن ارنخش
 بن سام وقيل انهم من ولد یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراهیم والاول
 اشتهر الاقوال عندهم والذي یلیه اجمع عند غیرهم از فتح الباری
 ترجمه: توان تخمزت صامه کارنو کان الايمان عند الثریا، تخمستار مشهورین
 سوره بقره کی تفسیر میں اس کا ذکر ہو چکا ہے۔ رجال مختلف جمع۔ بر رجل صبیغ مفرد یتکثروا

سیما بن بلال کا ہے یہی اُس روایت کے جو اُس پہلے روایت کے بعد غیر شک کے
 لایا ہے اور صرف رجال صنفہ جمع پر اتنا قرار کیا ہے اور یہ روایت بغیر شک کے مسلم کے
 نزدیک بھی ہے اور ایسی ہی نسائی کے نزدیک اور اسمعیلی نے اس روایت کو بغیر شک کے
 ابن مسیب کے لئے سلیمان سے روایت کیا ہے جس کا یہ لفظ ہے **لَا لَہُ رِجَالٌ مِّنْ ہُدَیْ**
اَوْ عِبَادِ الْعَزِیزِ جو اسناد میں مذکور ہے وہ در اور مروی ہے جیسا کہ ابو نعیم اور جہان
 پھر مزی نے اس پر یقین کیا ہے اور تحقیق روایت کیا اس کو مسلم نے قیہ سے اُس نے
 در اور مروی ہے۔ اور کلاباء سے نے جزم کیا کہ تحقیق وہ ابن ابی حازم سے اور قول اہل
 اولے ہے کیونکہ در اور مروی سے ہے یہ حدیث مشہور ہے و کسی سند میں سائندہ میں سن
 میں نے یہ حدیث ابن حازم سے یحییٰ دیکھی۔ اور در اور مروی سے ابن یحییٰ تابع است میں
 سوا اس حدیث کے بھی مروی ہے **دُشُوْلُہُ مِّنْ اَبْنَاءِ فَرَسٍ** بنو بنی کہات
 کہ وہ اولاد ہرامیشہ افشہ بنیہ۔ مہیے نوح سے ہیں اور اسکی اولاد میں ورنہ ول
 حتی وہ فارس و شجاع تھے لہذا ان کا نام فرس بنیہ کی وجہ سے فرس بنیہ کہانی ثابت
 اور اقوال بھی بنت گئے ہیں۔ معانی نے بیعتات میں کہا ہے کہ **اَوَّلُ اَمْرِ حَضْرَتِ نُوْحٍ عَلَیْہِ**
بَیْنَا وَغَیْبِ السَّامِ کی سنت تھی چہرین و بزمین ہواقت مہموش کے و خل نہ تے
 اور دو ہزار برس اتنے زیادہ سی نہایت ہیں کہ آگے چہرہ رشت کے باقیہ ہوس
 ہو گئے۔ ابو نعیم کے قول اپنے ابیہان میں اس حدیث **اَلْوَحْدَانِ الَّذِیْنَ عَشَرُوْا**
 کی طرق اسناد کی تخریج میں بڑا لہذا چڑھا دیا ہے۔ اور بعض طرق میں **بِیْنِ**
 امام احمد کے نزدیک لو کہ **اَلْعَامِ حَسَنُ الدِّیْنِ** میں و روایت ہے۔ اس کے لئے
 بعض طرق اس حدیث میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے
 لیستہ کہ قوہ بنجر ہر تازاں ہوئی تب یہ حدیث حضرت نے فرمائی
 بھی ہے کہ دولہا بنو کی نزول کے وقت یہ حدیث حضرت سے
 اور امام مسلم نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا
 سبب کہ قوہ بنجر ہر تازاں ہوئی تب یہ حدیث حضرت نے فرمائی
 مرجال من اباء۔ اس حدیث میں **وَالْوَحْدَانِ الَّذِیْنَ عَشَرُوْا**
 کے لئے یہ حدیث ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ یہ حدیث حضرت سے

تاریخ میں کیا ہے۔ روایت کی مجھے ایک شے نے اپنی شامت انہوں نے ابو ہریرہ سے اس کے آخر
 میں یہ روایت ہے بروقت و صحیح سبب روایت پہلے اپنے دلون کے اور دوسرے طریق
 سے بھی دلون روایت کیا تھی سے انہوں نے بدعتوں سے انہوں نے سلمان فارسی سے
 سنت نہ دہی کے ساتھ ساؤرہ سے ایک طریق سے ہی روایت کیا ہے مگر انہیں یہ نہ آیا
 ہے کہ وہ یہودی اور یہی سنت کی روایت وہ یہودی روایت سے بھیجے رہے۔ امام
 قرطبی کتاب میں جو حضرت محمد سے خبر دی تھی وہ یوری ہوئی بیان راہ بیان حفاظ حدیث
 و شریک ان کے روایت کو گواہی کا مصدق پاؤ گے اور ان کے سوا اور کوئی ان کا شریک نہیں
 ہو سکتا۔ بل نسب و مورخین کا اصل فارس میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ وہ سے کیورث
 کہ نہتی ہوتے ہیں۔ وہ وہ آدم ہے اور کہا گیا ہے کہ وہ وادیث بن نوح سے ہیں اور بعض
 نے کہا ہے کہ وہ اول دلاوی بن سام بن نوح سے ہیں اور بعض نے کہا کہ وہ فارس سے ہیں
 یورث سے ہیں اور بعض نے کہا کہ وہ اولاد ہارام بن ارفخشذ سے ہیں اور
 بعض نے کہا کہ وہ اولاد یوسف سے ہیں اسحاق سے ہیں اور سام سے ہیں اور
 میں قول اول مشہور ہے نزدیک بل نسب کے اور دوسرا قول راجع ہے نزدیک غیر
 ان کے نہتی۔ بفتح اسلمہ کی عبارت ناظرین کے رو برو پیش کی جاتی ہے۔ کیونکہ
 حضرت عالی سیدنا و مولانا علیہ السلام بطور پیش گوئی فرما چکے ہیں کہ اہل است
 پر ایک زمانہ آئے گا کہ وہ یہودیوں سے سخت درجہ کی مشابہت پیدا کر لیں گی
 اور وہ سارے کام کر دیا کریں جو یہودی کر چکے ہیں یہاں تک کہ اگر یہودی چوتھ کی سوخ
 بن داخل ہوتے ہیں تو وہ بھی داخل ہوگی تب فارس کے اصل میں سے ایک بیان کی
 تعمیر و تالیف ہوگا اگر ایمان شریا میں معلق ہوتا تو اسے سچا سے ہی پالیتا۔ اب میں
 ناظرین سے دریافت کرتا ہوں کہ یہ عبارت حضرت مزار صاحب کی اس آیت یعنی وان
 تتواءم تبدل تو معا غیر کھڑے کی تفسیر ہو سکتی ہے یا نہیں خصوصاً جبکہ یہ حدیث مذکور
 بھی اسکی تفسیر میں مندرج ہے اس سے شریح او مفسر کا کام یہ ہو تا ہے کہ حاصل مطلب
 سے میں ان میں حفاظ حدیث و شریک ان کے روایت سے ان میں کوئی اختلاف نہیں ہو سکتا
 حدیث مذکور کی تفسیر میں حدیث مذکور میں کوئی اختلاف نہیں ہو سکتا اول خیرام اخرہ
 یہودیوں کے خیر و خیر میں خیر و خیر میں خیر و خیر میں خیر و خیر میں خیر و خیر میں

اس کا جواب کی اس عبارت کے بعد مذکور ہوئی

جو بلا غلط تمام مخصوص کتاب سنت کہیں یا ہوا کرتا ہے اسی کو شرح اور ربط سے بیان کیا کرتا ہے کوئی عاقل ان کی نسبت یہ اعتراض نہیں کر سکتا کہ یہ بیان ان کا کسی حدیث کا نقطہ نہیں ہے کیونکہ مقدرات اور مخدوفات کا بیان کرنا مفسر اور شراح اور مترجم کا فرض منصب نہ محل اعتراض اگر مکفرین کا یہی مسلک رہا تو تمام تفاسیر اس قسم کے مغرور بات مردود و مروج ہو جائیں گی ولا یقول به احد من العقلاء فضلاء عن العلماء والفضلاء والمجدد رب العالمین وصلى الله على اهل المرسلین۔

(۱۱)۔ دجال موجود کے حق میں جو احادیث میں آیا ہے کہ وہ مردہ کو زندہ کرے گا اور اس کے

ساتھ بہشت اور دوزخ ہو گا وغیرہ وغیرہ یہ مشرکانہ عقائد ہیں اور توحید ترائی کے خلاف

الجواب۔ ایہا الکفرین اگر یہی عقاید مشرکانہ عقائد نہیں ہیں تو یہ شرک اور کس کو کشت

میں اس جگہ پر مناظرہ حضرت ابراہیمؑ نقل کرتا ہوں **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**

الذی حاج ابراہیم فی دینہ ان اتاہ الله لذلك اذ قول ابراہیم بغیال الذی بھیجی میت

قال انا اوحی وامیت قال ابراہیم ذن الله یأی بالشمس من المشرق فأت بہا

من المغرب فہیت الذی کفنت والله لا یجحدی القوم الظالمین شاہ قباد القادر

صاحب آیت کے فائدہ میں لکھتے ہیں ایک بادشاہ قباد اپنے تین سجدہ کروانا تھا۔

سلطنت کے غرور سے حضرت ابراہیمؑ نے اسکو سجدہ کیا اسشب وحما انہر نے کہا کہ میں

اپنے رب ہی کو سجدہ کرتا ہوں اُسے کہا کہ تو میں ہوں انہوں نے کہا کہ میں رب حاکم کو

نہیں کہتا رب وہ ہے جو جلاوے اور مارے اُسے دو قیدی مثالی جسکو بلانا پہنچتا تھا

مار ڈالا اور جسکو مارنا پہنچتا تھا چوڑیا ت اب انہوں نے آفتاب کی دلیل سے اسکو درباب

کیا۔ مگر تفسیر کبیر میں یہ کہا ہے **(المسئلہ الثانیۃ)** دلیل ابراہیم علیہ السلام

کان فی غایتہ الصحتہ وذلك لانه لا سبیل الی معرفۃ الله تعالی الا بواسطۃ

افعالہ الی لا یشارکہ فیہا احد من القادرین والاحیاء والاماتۃ کذا لک لان

المخلوق عاجزون عنہا والعلم بعیدہ الاختیار ضروری فلا بد من موثر اخر

غیر ہوا لا القادرین الذین تراہم وذلك الموشر اما ینکون موجبا ومختارا

والاول باطل لانه یلزم من دوامہ دوام الاثر فان یجب ان لا یتبدل

الاحیاء بالاماتۃ وان لا یتبدل الاماتۃ بالاحیاء والثانی وهو انانی

فی الحيوان اعضاء مختلفة في الشكل والصفة والطبيعة والخاصية وتأثير
 الموتر الموجب بالذات لا يكون كذلك فخلقنا الله لا بد في الاحياء والاماتة من
 موجود اخر يوتر على سبيل القدر والاختيار في احياء هذه الحيوانات وفي
 اماتتها وذلك هو الله سبحانه وتعالى وهو دليل متين قوي ذكره الله سبحانه
 وتعالى في مواضع في كتابه كقوله ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين
 الى اخره وقوله ولقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين
 وقال تعالى الذي خلق الموت والحياة حاصل ترجمه حضرت ابراہیم کی دلیل
 نہایت صیح ہے تقریر اس کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت و شناخت بغیر اسکے ایسے افعال
 کے دیکھ نہیں ہو سکتے جن میں کسی کو قادیں میں سے اسکے کرنے میں شرکت ہو بلا دینا
 اور مار دینا بھی ایسے ہی فعل میں کیونکہ تمام خلق اندرون فعلوں کے اصداد سے عاجز ہیں اور
 اس میں کچھ بھی انکا اختیار نہیں ہے۔ پس سوا ان قادیں کے جن کو ہم دیکھ رہے ہیں
 کسی دوسرے موثر کا ہونا ضروریات سے اب یہ موثر یا تو بلا اختیار ہوگا یا با اختیار
 اول باطل ہے کیونکہ ایسے موثر بے اختیار کے دوام سے اثر و امد کا دوام بھی لا نعم آتا ہے
 اس صورت میں کسی وقت میں بھی اچھا تو امانتہ کے ساتھ نہیں بدلی جاسکتی اور امانتہ حیا
 کے ساتھ متبدل نہیں ہو سکتی اور شوق دوام ٹھیک ہے اس واسطے کہ ہم دیکھ رہے ہیں
 کہ ایک حیوان میں اعضا اس کی مختلف ہیں شکل اور صفت میں بھی اختلاف ہے طبیعت
 اور خاصیت میں بھی اختلاف اور جو موثر بلا اختیار ہوتا ہے اسکی اثر میں ایسا اختلاف
 ہو نہیں سکتا پس اس سے ہم نے جان لیا کہ واسطے صدور اچھا و امانتہ کے کوئی دوسرا ایسا
 موجود ہووے کہ اپنی قدرت اور اختیار سے ان حیوانات کے اچھا میں بھی اور امانتہ میں
 بھی موثر ہو اور ایسا موثر تو وہی ہے اللہ تعالیٰ سبحانه اور یہ دلیل بڑی پکی اور مضبوط ہے
 اللہ تعالیٰ نے اسی دلیل کو اپنی کتاب کریم میں بہت جگہ ذکر فرمایا ہے جیسا کہ فرمایا البتہ
 تحقیق پیدا کیا ہم نے انسان کو خلاصہ مٹی سے آخر آیت تک اور جیسا کہ فرمایا کہ البتہ تحقیق
 پیدا کیا ہم نے آدمی کو بیچ اچھی صورت کے پھر پھیر دیا ہم نے اسکو نیچے سب بنچو کے۔ اور
 جیسا کہ فرمایا کہ اللہ وہ ہے جس نے پیدا کیا موت اور زندگی کو۔ اور نیز تفسیر کریمین لکھا ہے
 یروی ان ابراہیم علیہ السلام لما احببت تلك الحجة دعا ذلك الملك الكافر

شخصين وقتل احدهما واستبقى الآخر قال تعالى ايضا حيي اسبغت هذا من
 النقول في التفسير وعندى انه بعيد وذاك لان نقاد من رجال اهل البيت
 شرح حقيقة الاحياء وحقيقة الامانة على الوجه الذي اخصناه في الاستدلال
 وصق شرحه على ذلك الوجه متنع في استنباطه مما قل بالامانة والاحياء
 على ذلك الوجه بالاحياء والامانة بمعنى انهما من جنس واحد في جملة الوجود
 اينكولوا في الحقايق بحيث لا يعرفون هذا من غير ان يكونوا من الوجود
 والله اعلم ثم خروا على ارجائهم صلاتهم حيث سجدوا سجدة واحدة
 من الله تعالى قال المنكر ادعى الاحياء والامانة من الله تعالى في سجدة واحدة
 الاسباب الارضية والاسباب السماوية في سجدة واحدة الاسباب السماوية والاسباب
 من الله تعالى بواسطة الاسباب الارضية والاسباب السماوية في سجدة واحدة
 فلا سبيل اليه واما الثاني فلا يدل على الحق بدار ان الارض والسموات من اجزاء
 والامانة بواسطة سائر الاسباب في سجدة واحدة في سجدة واحدة في سجدة واحدة
 الاسباب الارضية والسماوية وتناول سجدة واحدة في سجدة واحدة في سجدة واحدة
 هذا السؤال على هذا الوجه اجاب برهينه على استلزام ان الله تعالى في الاحياء
 والامانة حصلا من الله تعالى بواسطة الاتصالات الفلكية لا من الابد
 لتلك الاتصالات والحركات الفلكية من فاعل واحد في ذاتها ان تلك
 الحركات الفلكية هو الله تعالى كان الاحياء والامانة حاصرات بواسطة
 تلك الحركات الفلكية ايضا من الله تعالى واما انحاء الامانة صادرة
 عن البشر بواسطة الاسباب الفلكية والارضية فليس كذلك لان الله تعالى في البشر
 على الاتصالات الفلكية فظهر الفرق واذا عرفت هذا فتعلم ان الله تعالى في
 بالشمس من المشرق ليس دليل اخر بل تمام الدليل الاول ومعناه ان المكان
 الاحياء والامانة من الله تعالى بواسطة حركات الافلاك ان حركات الافلاك
 فلاك من الله فكان الاحياء والامانة ايضا من الله تعالى واما البشر فانه
 وان صدرت منه الاحياء والامانة بواسطة الاستعانة بالاسباب السماوية
 والارضية لان تلك الاسباب ليست واقعة بقدرته فثبت ان الاحياء

والامامة الصادقين عن البشایست علی ذات الیجه واند لا یصله نقض باطل
 هذا هو المذی عنقده فی کیفیة بیان هذا من ظرة لام هو المذی عنقده
 انکی واما علم خقیقة الحال - حاتم علی ترجمہ - یوتون بین آیات کہ جب
 حضرت برہمچاری نے یہ جہت میں کہ فریکے - وبراہین کی قرآن سے دو آدمی ہوا
 ایک کو تو قتل کر دیا - دوسرے کو زندہ کر دیا - وپھر یہ کہ میں بھی زندہ کرتا ہوں اور
 مرنے ہوں - تفسیر میں ہی وہ چیز تہا الہیہ - وپھر یہ کہ ایک یہ بات بہت بعید ہے
 کیونکہ حضرت ابراہیم کے حال سے یہ بات تباہ ہو جاتی ہے کہ ہزار لاکھ جیاد اور ماتہ
 کی حقیقت کو چھوڑ کر کہ تہا الہیہ - وبراہین میں بیان کیا ہے شرح کر دیا تھا پس
 اس صورت میں یہ بات ممکن ہے کہ کسی کا قتل پر ماتہ اور جیاد یا شتہ ہو جاوے
 ساتھ اس جیاد اور ماتہ کے جو معنی قتل و ترک قتل کے معنی آتا ہے اور یہ بات
 بھی بعید ہے کہ ایک باعث غیر ایسی حق ہو جاوے کہ اس کو اس قدر فوق کر سکی
 ہی تمیز کرے - اور مادیت سے - قہر - و ساری چیزیں - وہ یہ بات کہ جب
 حضرت برہمچاری نے احتجاج میں یہ دلیل پیش کی کہ جیاد و ماتہ صرف اللہ تعالیٰ کی طرف
 سے ہیں تو شکر کرنے کہا کہ جیاد اور ماتہ کہ اللہ تعالیٰ سے بغیر واسطہ اسباب ارضی
 اور سماوی کے ابتداء مانے ہو یا بواسطہ انہیں اسباب کہتی ہو اول شق تو ثابت نہیں
 اور شق ثانی تمہارا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ بواسطہ تمام اسباب ارضی اور سماوی کے
 ہم بھی جیاد اور ماتہ پر قورین دیکھو جو متعدد اسباب کے جماع سے فرزند زندہ
 کبھی پیدا ہو جاتا ہے اور ساتھ ساتھ نہ کہ کبھی موت کی طرف مفضی ہوتا ہے پس جبکہ
 مزوڈ نے یہ سوال اور اعتراض کیا تو حضرت برہمچاری نے جواب دیا کہ ان ہم
 بھی تسلیم کرتے ہیں کہ جیاد و ماتہ اللہ تعالیٰ سے جو عمارت ہوتے ہیں وہ بواسطہ اتصالات
 فلکیہ کے ہوتے ہیں لیکن ان اتصالات اور حرکات فلکیہ کے لئے کسی فاعل مدبر کا ہونا بھی
 ضروری ہے پس جبکہ ان حرکات فلکیہ کا محرک اور مدبر اللہ تعالیٰ ہی ہوا تو جیاد اور ماتہ
 سے ان حادثات کو جو متعلق ہیں واسطہ اپنے انداز کا یہ بات تو ہمیں بڑی بڑی کمینہ ہو گئی
 کہ ان احفیا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لا عرف ورنہ اس میں فاعل حقیقی وہی وحد
 لا شریک لدھی و لکن ما قبلہ - بن سبب و نظر پر دانت - و حقیقت فاعل بہت خداست ہنہ

بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوئی اگرچہ اسباب فلکیہ و عنصریہ کو بھی دخل بطور واسطہ کے
 ہوا اور جو احیاء و اماتت کہ بشر سے صادر ہوتے ہیں اور ان میں اسباب فلکیہ و عنصریہ
 کو بھی دخل ہوتا ہے وہ اُسکے احیاء و اماتت کی مانند نہ ہے کیونکہ کوئی بشر حرکات
 و اتصالات فلکیہ میں کچھ بھی دخل و رقدرت نہیں رکھتا پس فرق ظاہر ہو گیا۔ جبکہ کوئی
 اسباب کو پہچان لیا تو اب یہ قول حضرت ابراہیم کا کہ ان اللہ یأتی بالشمس من المشرق
 کوئی دوسری دلیل بخین ہے۔ بلکہ دلیل اول کا تتمہ اور ضمیر ہے۔ **اقول** اسکی تقریر
 وہی ہے جو اوپر مذکور ہو چکی۔ ایضاً اُسی میں لکھا ہے ان هذا ما کان انتقالاً من
 دلیل الی دلیل آخر بل الدلیل واحد فی الموضعین وهو انما نری حدوث اشیاہ ولا
 یقتد الخلق علی احداثہا فلا بد من قادر آخر تنوّل احداثہا وهو اللہ سبحانہ
 و تعالیٰ ثم ان قولنا نری حدوث اشیاہ لا یقتد الخلق علی احداثہا مثلاً
 منها الاحیاء والاماتۃ ومنها السحاب والرعد والبرق ومنها حرکات الافلاک
 والکواکب المستدل لا یجوز لہ ان ینتقل من دلیل الی دلیل آخر لا کن
 اذا ذکر لا یضاح کلامہ مثلاً قلہ ان ینتقل من ذلک المثال الی مثال آخر فکان
 ما فعلہ ابراہیم من باب ما یكون الدلیل واحداً الا انہ یقع الانتقال عند
 ایضاً من مثال الی مثال آخر ولیس من باب ما یقع الانتقال من دلیل الی دلیل
 آخر وهذا الوجه احسن من الاول والیق بکلام اہل تحقیق منہ ما حصل
 ترجمہ اس مناظرہ ابراہیمی میں دو دنوں جگہ ایک دلیل سے دوسری دلیل کی طرف
 انتقال نہیں ہے بلکہ صرف ایک دلیل ہی ہے اور اسکی تقریر یہ ہے کہ ہم بہت سی ایسے
 چیزوں کا حدوث دیکھ رہے ہیں کہ کوئی خلق انکے احداث پر قدرت نہیں رکھتا اسکی
 مثالیں بہت ہیں جیسا کہ انہیں میں سے ایک احیاء و اماتت ہے اور ثانیہ اونہیں کے
 رعد اور برق ہے اور از بخم حرکات افلاک و کواکب کے ہیں۔ اور ثانیہ کو یہ جائز نہیں
 کہ ایک دلیل سے دوسری دلیل کی طرف انتقال کرے تا ان البتہ واسطے ایضاً ح اپنی تعلیم
 کے انتقال کرنا ایک مثال سے طرف دوسری مثال کی جائز ہے پس جو کچھ حضرت ابراہیم
 نے اپنے مناظرہ میں بیان فرمایا وہ دلیل تو ایک ہی ہے اور ایک دلیل کی طرف دوسری
 دلیل کے انتقال نہیں تھا بلکہ بغرض ایضاً کلام کے ایک مثال سے دوسری مثال

کے انتقال البتہ ہے اور یہی وجہ ثانی اول وجہ سے احسن ہے اور الیق ہی ساقہ کلام اہل تحقیق کے انتہی۔ اس متاظرہ ابراہیمی اور سائر آیات بنیات سے ثابت ہوا کہ اچھا و امانت حقیقی طور پر صفت فاضلہ بذات الہی ہے کوئی مخلوق اس صفت میں شریک باری نہیں ہو سکتا ہر دجال کا فر میں یہ صفت کو بخیر موجود ہو سکتی ہے اگرچہ وہ اپنے تئیں مثل ہرود کے اچھی و امانت کمی جاوے لیکن متعین ملت ابراہیمی تو اس کے مقابل میں بھی کہیں گے کہ ربنا الذی یحیی و یمیت و رعاویش متفق علیہ سے ثابت ہے کہ اس قسم کے افعال جو منقص بہ قدرت قادر مطلق ہوں برگزراست صادق نہیں ہو سکتے۔

عن المغيرة بن شعبه قال ما سأل أحد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدجال الاثر ما سألته والله قال لهما يضرك قلت انهم يقولون ان معه جبل خبز ولحم قال هو اهون على الله من ذلك متفق اليه مشکوة شریف کے حواشی میں لکھا ہے۔ ای الدجال هو احقر من الله تعالى يحقق لذلك وانما هو تخيل وتمويه لا ابتلاء فيثبت المؤمن ويضل الكافر والمراد انه اهون من ان يجعل شيئاً من ذلك اية على هدة ولا سيما قد جعل اية ظاهرة في كذبه وكفره يقرأها من لا يقرأ وقال القاضي معناه هو اهون على الله من ان يجعل ما خلق الله تعالى سبباً مضللاً للمؤمنين ومشكلاً لقلوبهم بل انما جعله الله ليزداد الذين آمنوا ايماناً ويكثر الحجج على الكافرين والمنافقين وهو هو وليس معناه انه ليس معه شيء من ذلك۔ حاصل ترجمہ۔ مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ احوال دجال حسبہ کہ رسول مقبول صلی علیہ وسلم سے اپنے دریافت کیا ہے اس قدر کسی نے نہیں دیکھا تھا۔ کیا۔ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ دجال کا فتنہ تجھ کو کچھ ضرر نہیں پہنچا وے گا میں نے عرض کیا کہ لوگ کہتے ہیں کہ اس کی ہمراہ دو ٹیوں کا پٹا بھی ہوگا اور پانی کی ہر بھی ہوگی تو حضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ دجال اللہ تعالیٰ کے یہاں بہت ہی حقیر ہے ایسی خرق عادات کیونکہ اس کو دیو بیج بلکہ یہ سب افعال اس کے بطور تخیل اور تمویہ کے وسطے امتحان اور ابتلا کے ہوگی۔ مومن اس میں ثابت رہے گا اور کافر گمراہ ہو جائے گا یا مراد یہ ہے کہ تحقیق وہ حقیر ہے اس سے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ایسے افعال کو اس کی صدق کی نشانی گردانتے اور حال یہ ہے کہ ایک نشانی اس کے کذب اور کفر کی ظاہر کر دی ہے جو شخص کہہ پڑا ہوا نہیں وہ بھی اس کو

بر فراہم آمدن سبب و ادوات آنچیز پس کیسکہ ادوات و آلاتش حاصل می دارد
صد و چیز مذکور از و خرق عادت نیست و کیسکہ ادوات مذکورہ حاصل نمیدارد و البتہ
صد و آن از و قبیل خرق عادتست مثلاً نوشتن بہ نسبت نویسنده خرق عادت نیست
و بہ نسبت امی خرق عادت است و کشتن بیل خرق عادت نیست بجز و بہ نسبت و دعا
خرق عادتست پس ازین بیان واضح شد کہ این معنی لازم نیست کہ ہر خرق عادت خارج از مطلق
طاقت بشری باشد بلکہ ہمین قدر لازم است کہ بہ نسبت صاحب خارق صد و آن خلاف
عادت باشد بہ نسبت فقدان آلات و ادوات پس بسیار چیز است کہ ظہور آن از بقولین حق از
قبیل خرق عادت شمرده میشود مثلاً کہ اشال بہمان افعال بلکہ اقوی و اکمل از ان ازا باب
سحر و اصحاب طلسم ممکن الوقوع باشد پس و تحقیقکہ بر حاضران واقعہ اینقدر ثابت شد کہ صاحب
خارق مہارت و کفر سحر و طلسم نمیدارد پس لابد صد و خارقہ مذکورہ علامت صدق و
تواند بود و لہذا نزول بایدہ از معجزات حضرت مسیح شمرده می شود بخلاف آنچه اہل سحر بیک
از اشیاء بغیر از جنس میوہ و شیرینی باستعانت شیاطین حاضر می آرند و در دوستان
و ہمیشان خود افتخار می نمایند چنان کہ خرق عادت واضح گشت لابد و بقیہ مقام تامل باید
منود کہ خرق عادت چراغی ہر میگردد و چگونہ ہر میگردد و اما اول پس باید دانست کہ
ظہور خوارق بالذات از اسباب ہدایت نیست گو کہ در حق بعضی بعد اتفاقاً سبب ہدایت
گردد و بلکہ ظہور آن بالذات برائت تمام است و استخوان الفین الزام مجاہدین و نادید
گستاخان شوخ چشم و تنویف معاندان چشم است قال اللہ تعالی فتبارک و ما نرسل
بالآیات الا تخوفنا و یفاجئہ بظلمہ است کہ بہت عبارت از نوید رحمت الہیہ و قلب عباد الہی بان
صفت می ریزد کہ اورا بہ محبت محبوب یقینی و اطاعت محبوب و یقینی می آید و حتی کہ در محبت بہمان
و مال می باز و در اطاعت او مثل باد پسے تازد و این معنی از مشاہدہ ظہور خوارق کثر حاصل می
شود چہ شخصے کہ در مناظرہ و مجاہدہ ملزم و لا جوابگے شود و در دل و محبت و اخلاص کہ حادث

بقیہ محاسن و صفہ نمبر ۱۲۵ میں موجود ہے۔ صرف صحیح مسلم میں ہے۔ اگر کوئی شخص
اس کا صحیح و صحیح کے معارض ہو اور بتاویلات صحیحہ میں تحقیق نہ ہو کہ تو اس صورت میں حسب قول مسلمہ حدیث
صحیحہ کو ختم کیا جاوے گا۔ واضح ہو کہ افغانان فقرات مذکورہ حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جس حدیث کا وہاں موجود
مسند مذکور ہو کہ وہاں میں لکھا اور اٹھا و فی حدیث اور برہان سے ہو کہ نہ سیف و نہان سے کیونکہ دو مرتبہ ذکر کیا ہے

می شود آری سبب آن و سرگردان دست و پاگرد کرد و سبکست می شود پس زمین بیان از خود شد که
 ظهور خوارق گاه گاه کافی است و صدور آن به بار از وزر برایت نیست و نیز و غایت
 که اگر از شمع خوارق ظهور نمود کسی را از حاضران معنی هدایت حاصل نگردد و بدین معنی باعث نقصان
 منصب و نمی تواند شد و اما اگر چگونه حادث می شود پس بیان نشاندن حق جبر و قدر و توفیق و غیره
 در عالم تکوین تصریح عجیب و غریب بنابر تصدیق مقبول از مقبولان خودی و نیز آنکه قدرت
 صدور خرق عادت در ایجاد می فرماید و او را با الهام آن امور می نماید و باقی است تقدیر
 در عالم تحوین از خوارق قدرت بالی است از آثار قدرت انسانی انتہی موضع می رسد - ناظرین
 اس بیان مولانا اسماعیل صاحب کلام خط فرماید این که جو خوشکوک و شبهاست و در خوارق حادث
 انبیاء علیهم السلام مرزا صاحب برکے جاتے ہیں ان سب کا جواب الیٰ فی موانع و محجبات
 سے ہی نکلتے ہیں - او پر یہ بات تو مسلم ہے کہ جسد خوارق و کرامات و بیعت است
 صادر ہونے میں وہ بسبب اتباع رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم و کثرت غیر رسالت
 معجزہ ہیں - اور یہ مقدمہ بھی مسلم ہے کہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء و مرسلین
 میں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کرامات و بیعت انبیاء افضل و اکمل ہوتے ہیں کیا استبعاد ہے
 اگر اولیاء امت کے خوارق و کرامات جو داخل معجزہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم
 میں پہلے انبیاء سے افضل و اکمل ہو دین تو کیا مخد و لازم آتا ہے خصوصاً اس زمانہ میں کہ توفیق
 طلسم و علوم سحر و جادو اتانہ و غیرہ بقدر ترقی پر ہیں جو زار سابقین کہ بھی نہیں
 ہو کے ہونگے جسکی تفصیل خود حضرت اقدس مرزا صاحب کے ہر مزمین و جو ہے پس جب
 تک کوئی خرق عادت کسی ولی امت سے ایسا صادر ہو کہ ان سب طلسمات و جادوئی بات
 کو توڑ دے اور یہ پہلے معجزات انبیاء علیہم السلام سے فائق ہو تو عوام لوگ اس کو
 کیونکر کرامت اور معجزہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا اعتقاد کریں گے کیونکہ ان کے مشاہد میں تو انواع
 انواع کے طلسمات و جادو اور نیز نجات جدیدہ موجود ہیں - اور پھر غور کرنے کا مسلک ہے

بقیہ حاشیہ متعلقہ صفحہ نمبر ۱۲۵ - فقہ حنفی کو ذکر فرمایا گیا ہے - وہ شک و تردید
 حیجہ ان خانا خاصہ و معالہ بالحقہ فیصل یعنی فاعل من الحجۃ وہی الغلبۃ - اور یہی علت
 سے سہم ہو کہ اس حال کے شکوک و شبہات بتدریج کا دلائل و غیرہ انتہائیہ کا دفع کرنا چاہیے اس پر ہی موقوف نہیں کہ
 عیسائی ہی امت است و العنصری اور ترک آدین بلکہ جو اثنی عشران صادق بیان حجت اور برہان کے ساتھ است

عوام انسان کے دلوں میں بیہوشی مچا رہی ہے کہ حضرت مسیح کو معجزات حضرت افضل المرسلین
صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات سے افضل اور بڑے ہو کر من اور رضاری تو انہیں معجزات کی
سبب حضرت مسیح کو صفات اور ہمت میں شریک کرتے ہیں اور فرقہ نیچرہ و آریہ وغیرہ معجزات
انبیاء علیہم السلام سے محض انکار کرتا ہے۔ اور حضرت مرزا صاحب کو ان تمام فرق باطلہ سے
تقدیرت نہایت حقارت میں جو یہ جو بدعتیں وہ کشف کر دی گئی ہے مگر انوس کے علمائے
عوام کی ہمت نہ رہی ہے کہ ایسے کشف حقائق سے مرزا صاحب کو منکر معجزات
پھر ادیا جس طرح پر رضاری اہل اسلام کو منکر حضرت عیسیٰ کا کہتے ہیں و اہل تشیع اہست کو
منکر اہمیت قرار دیتے ہیں مگر واضح ہو کہ جبکہ یہ خود انہیں حضرت صلعم کے باریعین اطرا کی مانت
ہے تو حضرت عیسیٰ بن مریم یا ان کے معجزات کے نسبت ہم کو مذکور اطرا کر لیتے ہیں لا نظرونی
کما اطرت انصاری۔ واضح ہو کہ جس طرح یہ حضرت مرزا صاحب کو منکر معجزات عیسوی
وغیرہ کہا جاتا ہے اور کفر کے فتوے تحریر کئے گئے مولوی اسماعیل صاحب پر بھی سی طرح پر
فتوہ کفر مرتب ہو چکا ہے واسطے عبرت پڑنے عوام اہل حدیث کے چند اقوال تقویۃ الایمان
سے نقل کئے جاتے ہیں جنکی نسبت تقویۃ الایمان کو تقویۃ الایمان کہا گیا ہے (د

(۱) تقویۃ الایمان صفحہ ۱۸۔ اور یہ تین جان لینا چاہئے کہ ہر مخلوق بڑا ہوا چھوٹا
وہ اللہ کے آگے چارے بھی ذلیل ہے انتہی۔ (۲) صفحہ ۴۰۔ اور اسباب میں اولیا و انبیاء
میں اور بن و شیطان میں اور موت و پیری میں کچھ فرق نہیں ہے (۳) صفحہ ۶۳۔ اور
پہلے معنوں سے ایک چینیٹی کا بھی سید اور سردار حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو بتانا چاہئے کیونکہ وہ اپنی طرف سے ایک چینیٹی میں بھی تعریف نہیں کر سکتے (۴) صفحہ
۶۰۔ اور یہاں امام امام زکریا پر شہید عاجز اور ہمارے بجائی میں ۵۰ صفحہ ۵۵ سبب انبیاء
اور اولیا اس کے روبرو ایک ذرہ ناچیز سے کمتر ہیں (۶) صفحہ ۲۹۔ ایسے بڑے شخص کا
مرتبہ ایسے ناکارے لوگوں کو ثابت کیجئے۔ یہ تو چند اقوال کہے گئے ہیں اس قسم کے اقوال

بقیہ حاشیہ متعلقہ صفحہ ۱۲۹۔ نہ فائدہ کرنا تو وہیں اس غایت سے لکھنا کہ عیسا انجیل
صہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیات میں نہ لکھی کہ وہ ان کے دفع کر نہیں سلا موں کے مددگار تھے ہوتے ویسے ہی اللہ تعالیٰ
پر ایک من صادق کے تہ مددگار اور معین ہوتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و خلیفہ ہو دیکھا یعنی اس ہر من صادق
لئے نایاب ہو گئی نہ مددگار ہو اگر اللہ تعالیٰ انہیں تہ سے اللہ علیہ وسلم کے وقت میں ظاہر ہوا تو خود انہیں تہ

تقویۃ الایمان میں کثرت موجود ہیں۔ اس طرف تو یہہ قول میں اور دوسری طرف صراط مستقیم
میں یوں لکھا ہے (۱) انا الحق و لیس فی جنتی سوی اللہ ذلہا دبرین معاً یحب
ذنابی و بارئ پیش آئی انتہی۔ جو تاویل ان اقوال کی آپ کرین وہی حضرت مرزا صاحب
کی طرف سے منظور فرمائی جاوے۔ سوال ازالہ اولاً مہ کے صفحہ ۳۰۰ میں لکھا ہے کہ ان
پرندوں کا پرواز کرنا قرآن شریف میں ہرگز ثابت نہیں بلکہ اس کا ہلنا اور جنبش کرنا بھی
بپایہ ثبوت نہیں پہنچا ہے الخ۔ حالانکہ قرآن کریم میں موجود ہے کہ انی اخلق لکم الطین
کھیتۃ الطیر فانفخ فیہ فیکون طیرا باذن اللہ **ابن** نظم قرآنی متواتر
فی تحقیق جنبش و پرواز اور حیات ثابت نہیں ہوتی بیان اس کا یہ ہے کہ جمع ضمیر فیکون
کا یا تو کاف ہے جو اس جگہ پر آم یعنی مثل کے ہے اور یا مرجع اس کا لفظ طین ہے۔ اور لفظ
کو تفسیر کبیر میں اسم جنس لکھا ہے اور جامع البیان میں تحت آیہ مذکورہ لکھا ہے انی اخلق
لکم افکاد و صور من الطین کھیتۃ الطیر مثل صور قحۃ فانفخ فیہ ای فی المثل
فالاضہار للكاف۔ اور تفسیر کبیر میں لکھا ہے **وقوله** فانفخ فیہ ای فی ذلک الطین
المصور۔ **الی قولہ** والیہ اسم الجنس يقع علی الواحد و علی الجمع پس میں
کہتا ہوں کہ ضمیر فیکون کی خواہ راجع طرف مثل کی ہو یا طرف طین مصور کی بہر صورت مثل
مختص بہ ہوئے کہ مٹی سے جو مثل صورت طیر کی ایک شئی حضرت عیسیٰ بناتے تھے وہ ان کے نفع
سے طیر ہو جاتے تھے اور طیر چونکہ موجب لکھنے صاحب تفسیر کبیر کے اسم جنس ہے اس کے ملنا
میں صفت طیر ان کا ہونا کچھ ضروری نہیں ہے بلکہ جو اسم کہ مقابل صفت کے ہوتا ہے اور میں
معنی وصفی کا اخذ مجازاً ہوا کرتا ہے جو بغیر قرینہ کے درست نہیں ہے پس نظم متواتر قرآنی سے
مجوزہ حضرت عیسیٰ کی صرف اعتدال ثابت ہوتا ہے کہ ان کے نفع سے وہ تھے جو کھیتۃ الطیر
ہوتی تھی وہ طیر ہو جاتی تھی جس میں باعتبار معنی اسمیت کے صفت طیر ان کا بالفعل ہونا کچھ ضروری
نہیں۔ کہوتز و غیرہ کی تصویر کو بھی اسی محاذ سے کہوتز کہتے ہیں۔ اور اگر مرجع فیکون کا طیر

بقید حاشیہ متعاضد صفحہ ۱۲۹۔ ص ۱۲۹ کے تحت "بجھ ہو دیکھ دو"۔

حضرت علی نہ عینہ نعم اس میں ذلہا دبرین میں صحت صواب الیہ اس میں وجہاں کہنے کا یہ بیان
میں عجیب ہو یا دنیا اور ایسا ہی واقعہ ہوا کہ تبت اس میں ہو غور نہ ہو اور خروج کیا ہر تبت اس میں صواب
اس کے شہادت اور کہ کائنات کرشمہ عروج خود کافی ہے اور حضرت عیسیٰ کے کوئی ضرورت واقع نہیں ہوتی۔ اور

صریح ذکر ہے اور ایک جگہ غریب کی طرف سے فوت ہو جائیگا اور یہ موجود ہے اور وہ ہے
 کنت علیہم شہیدا صادمہم فیہم فہم فیتنی کنت انت الرقیب علیہم و انت
 علی کل شیء شہیدا اب جبکہ فوت ہو جائے گا ثابت ہوا تو اس سے ظاہر ہے کہ انکا جسم ان
 لوگوں کی طرح جو مر جاتے ہیں زمین میں دفن کیا گیا ہوگا کیونکہ قرآن شریف بصرہ میں
 ہے کہ فقط ان کی روح آسمان پر گئی نہ کہ جسم تب ہی تو حضرت مسیح نے آیت موصوفہ بالامین
 اپنی موت کا صاف قرار کر دیا اگر وہ زندوں کی شکل پر خاکی جسم کے ساتھ آسمان کی طرف
 پرواز کرتے تو اپنے مر جانیکا ہرگز ذکر نہ کرتے اور ایسا ہرگز نہ کہتے کہ میں وفات پا کر اُس جہان
 سے رخصت کیا گیا ہوں اب ظاہر ہے کہ جبکہ آسمان پر گئے روح ہی گئی تو یہ نازل ہونے
 کیوقت جسم کہانی ساتھ اجاویگا۔ انتہی یہ ہے دلیل قطعی نقلی جس سے یقینی طور پر ثابت
 ہوتا ہے کہ مسیح کا اسی جسم خاکی سے آسمان پر جانا محض خلاف نفس الامریہ ہے۔ اب اگر دلیل
 نقلی کو ساتھ دلیل عقلی کے مرید کیا جاوے تو کمز صاحب کے نزدیک یہ بیچہ بیچہ میں عقل سے
 حالانکہ اللہ تعالیٰ جا بجا اہل عقل کو محل مدح میں ذکر فرماتا ہے در غیر اہل عقل کو ہر جائز
 ذمہ میں مذکور کرتا ہے اُس کے نظائر قرآن مجید میں صدمہ موجود ہیں اللہ تعالیٰ نے عقل کو
 ایسا بیکار پیدا نہیں کیا کہ حکام و اخبار دینی کے سمجھنے میں محض معطل کر دیا جاوے اور بیکار
 نصاریٰ نے مسئلہ تثلیث اور کفارہ میں اپنے عقول کو بیکار کر دیا ہے ویسا ہی ہم بھی حضرت
 عیسیٰ کے وجود عنصر ہی سے آسمان پر صعود کی مسئلہ میں اپنے عقول کو معطل کر دیں وہ
 نیچری ہو جائینگے تو یہ سب کو قیامت کے روز ندامت ہو گیا یہ کہنا نہ پڑیگا لو کنا النسمع او
 نعقل ما کنا فی اصحاب السعید تفسیر کہ یہ من لکھا ہر قبیل انما جمع بین النسمع والعقل
 لان مدار التکلیف علی ادلة السمع والعقل جامع البیان میں لکھا ہے لو کنا النسمع
 کلاہ الرسل و نعقل لادل ما کنا فی اصحاب السعید باقی اول اس قول کے تحریر
 سابق میں مفصل گذر چکا ہے فلا تعیدنا (۱۴) بیدہ القدر سے جسکا ذکر قرآن میں ہے

بقیہ حاشیہ متعلقہ صفحہ نمبر ۱۲۹ - کہ الدجالۃ فرقہ عظیمہ عقل اللعالبیہ ذکر کر
 دیا اور کثافات میں یہ بات کہہ رہی ہے کہ کسی ایک قوم کو ایک شخص و ان کے کہلایا جاتا ہے وہ بھی بیکس کی
 شواہد از زمین مذکور ہیں۔ اب کوئی صاحب کسی ایسی قوم کا پتا اور نشان دیں کہ وہ آنحضرت معلوم برکت میں موجود
 اور بعد آنحضرت صلعم کے اُس ظہور و خروج و قیام میں آیا ہو اور اُس نے اپنی شکوک و شبہات کے فیوض سے سلام

مردنیں بیکارہ نہ مراد ہے جو بوجہ قیامت رات کا ہر جگہ اور ہر جگہ قائم مقام مجدد کو گزرنے سے
 پاکیزہ مہینے کے بعد آئے۔ **اقول** حضرت مرزا صاحب نے معنی حقیقی اور شہرہ لیلۃ القدر کا کیسے
 پر کیا نہیں کیا بلکہ ہر امین احمد یہ وغیرہ میں لکھ دیا ہے کہ ظاہر ہی معنی لیلۃ القدر کے وہی ہیں جو مشہور
 ہیں اور کتب صاحب نے جو یہ فقرہ از طرف مرزا صاحب لکھا ہے کہ لیلۃ القدر سے جسکا ذکر قرآن میں ہے۔ رات
 مراد نہیں۔ یہ محض فقرہ ہے جو عبارت فتح ہدایہ میں نقل کی ہے اس کو بالکل نہیں سمجھا وہ عبارت
 یہ ہے۔ اس زمانہ کا نام بھروسہ شمار کے لیلۃ القدر رکھا گیا ہے اور حقیقت یہ رات نہیں ہے
 یہ زمانہ ہے جو بوجہ قیامت رات کا ہر جگہ ہے۔ **اقول** اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ تکلم کی
 یہ ہے کہ رات کا نام لیلۃ القدر رکھا گیا ہے وہ مجاز اور استعارہ کو طور پر ہے اور معنی حقیقی کا انکار
 نہیں کیا گیا بلکہ نفی شدہ فقرہ اگر حقیقت یہ رات نہیں ہے، سو اسطے ہی کہ لیلۃ القدر کے جو
 سے یہاں پر کئے گئے ہیں وہ حقیقی نہیں کیونکہ یہ زمانہ حقیقت رات نہیں ہے آگے
 جمع میں حقیقت والہی کا مسئلہ سو تک نسبت جب کتب صاحب منع پیش کرینگے اس وقت جواب آسکا
 دیا جاوے گا با فعل صرف یہ گذارش ہے کہ قرآن میں کیا ہے یہ مسئلہ تو مسلم ہے کہ لکل ظاہر یمن ولکل حد
 مطاع۔ ولا تقضی عجاہبہ۔ بسط چیرپ کوئلہ اور یمن کے جمع کرنے کی صورت میں جواب منع
 دینی کی ضرورت پڑیگی وہی جواب ہمارے ہی طرف سے بھی بالفعل تصور کر لیوین۔ اور معالم التنزیل
 میں لکھا ہے وقال سعید بن المسیب من شہد المغرب العشاء فی جماعة فقد اخذ خطبہ
 من لیلۃ القدر اس ثمرین وقت قیلۃ ما بین مغرب عشاء کو لیلۃ القدر مجازاً کہا گیا اسی طرح
 پر اگر دوسرے زمانہ طویل کو مجازاً لیلۃ القدر کہا جاوے تو کیا محذور لازم آئے ہے خصوصاً جبکہ یہ
 محاذ بھی کیا جاوے کہ لیلۃ القدر کا یہوم بھی اسی کا تابع ہو کہ لیلۃ القدر میں شمار کیا جاتا ہے جیسا کہ
 تفسیر کریمین لکھا ہے المسألة السادسة ختلفوا فی ان هذا الليلة هل تتبع اليوم قال
 الشعبي نعم يومها کلیلتها ولعل الوجه فیہ ان ذکر الیالی لیستبع الا یام ومنہ اذان
 اعتکاف لیلین الزمانہ بیومہما قال تعالی وهو الذی جعل للیل والنہ خلفہ

تبیہ حاشیہ متعلقہ صفحہ ۱۲۵۔ غفرم بیلایا جو اور پھر ہر ایک مسلمان صادق الایمان کے
 مقابداً ابتدائی فتن میں ثابت اور برہان سے غلبہ بھی حاصل ہوا ہے تاکہ اللہ ذلیفنی علی کل مسلم۔ اور فامراً جمیع نفسہ
 صادق سے یہ فقرات اصل میں کے نازل ہو نیکیا بالکل نفی کرتے ہیں بلکہ ان فقرات سے معلوم ہوتا ہے کہ حالت کشف
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جلال کا موجود ہونا ثابت ہوتا تھا اس کے بعد اور ظہور میں ترو تھا جب ہی تو حضرت

ای لیوم یختلف لیلته وبالضمان۔ اور یہ دوسرا یہ بھی لحاظ کیا جاوے کہ ابتداً نزل قرآن
کا لیلۃ القدر سے شروع ہوا ہے۔ وبعثت کا شروع جو رمضان شریف میں ہو سوا ہے۔ یہ کہ فیہ
میں لکھا ہو المسئلة الثالثة ان قيل ما معنى انه انزل في ليلة القدر مع احد عشر
مخبر ما قلنا في وجه احدها قال الشعبي ابتداء بانزاله ليلة القدر لان الله انزل
في رمضان۔ پس اندرون کی ظاہر سے کل زمانہ بشت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے سبب
عدم انقطاع بعثت ورسالت کے بدستور ہے۔ لیلۃ القدر یہ کیا کوئی لیلۃ القدر جو لیلۃ القدر ہی ہے
اسکو صرف اسی شرف سے یہ مرتبہ حاصل ہو سکتا ہے کہ اس سے نزول قرآن مجید اور رسالت و بعثت
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم ہو سکتا ہے۔ پس چونکہ جناب رسالت و بعثت تو کبھی منقطع ہوا کرتا ہے
تو جو شرف بقدر کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور بعثت سے حاصل ہوا ہے تو یہ شرف ہی ہے
رسالت اور بعثت کو ہر ایک سال ہر قسم کے سالہا سالہ ہر قسم کے سالہا سالہ ہر قسم کے سالہا سالہ
قد اخذ بخط من ليلته القدر ليس جباراً يقول انفسه من شأنه عليه السلام من شأنه انفسه
ہے اور کشفی طور پر بھی معلوم ہوا ہے۔ وشرعی کوئی نص اس کے منافی نہ ہے۔ معاف نہیں ہوتا تو
اوتنے درجہ اس کا یہ ہو کہ حکم میں سنت تقریری کے ہے۔ یہ حضرت مرزا صاحب سے منسی
لطیف کر لینے میں متفرق بھی ہیں۔ میں اکثر متصوفین محققین کے نزدیک لیلۃ القدر کے یہ معنی
بھی ہیں جو حضرت مرزا صاحب پر کشوف ہوتے ہیں۔ حکیم است مولانا شاہ ولی اللہ صاحب تہذیب
البالذین لکھتے ہیں وثالثها مقتضى الشريعة المكتوبة عليهم فلما يعرف المني ان
الكلاب اذا كان لها نظر من النظرات حصلت روحانية متزجة من قواها متمثلة
في جزء من الفلك فاذا انقلها الى الارض ناقل احكام الفلكيات اعني القمر انقلبت
خواطرهم حسب تلك الروحانية فلذلك يعرف العارف بالله انه اذا جاء وقت
من الاوقات تسمى في الشرع بالليلة المباركة التي فيها يفارق كل امرئ حبيب
روحانية في المذكوت متمزجة من احكام نوع لان في مقتضى هذا الوقت

بقية حاشیہ متعلقہ صفحہ ۱۳۹۔ محمد بن عبد ربیع بن جلال ہونیکا گن کیا۔ حاشیہ
ہو جان مہود ہونیکا خوف کرتے۔ جو حضرت جابر سے قسم کیا کہہ کہ ابن صیاد دجال مہود ہے اور پھر اپنی قسم بڑھ
پر حضرت عمر فاروق کی قسم پیش کی اور کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو قسم
کرتے تھے کہ دجال مہود ابن صیاد ہی ہے اور حضرت صلح لے انکار فرمایا اور حضرت عبداللہ بن عمر سے منسوخ کیا

ایتر شیخ من هنالك اربامات علی ذکی خلق الله یوم شد و علی نفوس تلیه فی الزکاء
 بواسطتہ تفریلام سائر الناس قبول تبارک الہامات و استخارہا و یعدا ناصرہا
 و یخذل معندہا و یلہم لہا لکۃ الفلیۃ الاحسان بمطیعہا و الاساءۃ الی عاصیہا
 انہ یصلہا منہا العت الی ملا الاعی و خطیرۃ القدس فیحصل ہنالك رضی و سخط
 حاصل ترجمہ یعنی تیسری صورت جزا و سزا کی یہ ہے کہ وہ مقتضی ہوتے ہی اس شریعت
 کی جو ان پر فرض کی گئی ہے۔ پس جیسا کہ بنجر بچا جاتا ہے کہ جب ستاروں کے نئے کوئی نظر آوے
 وضع فیہ من وضع میں سے پیدا ہوتی ہے تو ایک قسم کی روحانیت انہی قوی سے ملی ہوئی پیدا ہوتی
 ہے جو کسی نیک کے جزو میں صورت پکڑتی ہے جس جگہ چاند جو احکام فطریات کا ناقص ہے اس امر عالمی
 کو زمین کی طرف منتقل کرتا ہے تو اس امر روحانی کے موافق تمام خیالات لوگوں کے پاٹ جاتے ہیں۔ اس لیے ہر
 عارف قدرتی بات کو پہچان لیتے ہیں کہ جب ایک نکتہ ایسا آتا ہے کہ بکا، ہم شرع شریف میں شبہ ہمارے ہر جہیں
 بڑے عالم کو نہیں کہتے جہتے ہیں تب عالم ملکوت میں ایک امر روحانی پیدا ہوتا ہے جو احکام نوع
 انسان کے مترتج ہوتا ہے تب اس وقت کے مقتضی کے موجب جو شخص کہ خلق اللہ میں اس
 عصر اور زمانہ میں کی تر ہو تا ہے اس پر ملا اعلیٰ سے الہام تازل ہونے لگتا ہے اور جو نفوس ذکاوت
 و صفائے سب کے قریب قریب ہوتے ہیں بواسطہ اس ذکی کے اوپر بھی الہامات کا سلسلہ
 شروع ہوتا ہے ہر پھر باقی آدمی کو ان الہامات کی قبول کرنیکا اور اچھ سمجھنے کا الہام ہونے لگتا ہے
 و اس شخص کے ذمے کی مدد کرنے والا تائید کیا جاتا ہے اور عائد اس کھذیل کیا جاتا ہے و ملائکہ
 سفلی کو نہ ہوتا ہے کہ اس کے فرامین و احکامات کے ساتھ احسان کیا جاوے اور اس کے نافرمان کے ساتھ
 برائی کی جاوے اور پھر ملائکہ سفلی سے طرف ملا اعلیٰ کے یہ رنگاں سود کر رہے و ان پر بھی یہ صفات
 اور سخط و نون پیدا ہوتے ہیں انہی۔ و دوسری جگہ اس حجتہ میں لکھا ہے انہما جاء بعض
 القرائن المقتضیۃ لتغیر الدلیل و المثل قضی بوجہ روحانی احذ لتلك العاوم
 فصارت مشہ و حۃ مفصلاۃ حسب ما یلیق بتلك القرائن و الیہا الاشارة فی

بقیہ حاشیہ متعلقہ صفحہ ۱۲۹۔ واللہ اعلم ان البیہ حال بن حصار و
 الیہقی و بعد اورد۔ "نیز حضرت صلوات اللہ علیہ کے کتب کوئے بھی تشریف لے گئے تھے و غیرہ
 انہ مشابہ قطعیۃ طافیۃ کا فی اشہد جبہ العری بن قطن۔ ترجمہ تحقیق وہ وہاں جون کی اور اسکی
 بابت بڑے ہوتے ہیں اور انھیں پیر لی ہوئی گویا کہ میں یعنی یہ کہ شرف بن عبد العزیٰ بن قطن کے

آدمی کے روبرو مبنی، اس سے مراد زمین، اور پھر بہار سے بعد تیسرا صدمہ بھی فتنہات
 سے مراد زمین و مہم تری ایوانیت و بحور زمین بھی ہوا ان اشک لاهی مراد امر از وقوع
 الفیہ لہ مرقع حکمہ الی نعیم القیہ و قادی قع الحجہ و لادم من الملائکہ فبقی سجود
 اہو الذینہ خائف کل من صلی الی نعیم القیہ کہ انہی آدم فتنیت ذریئہ و کما
 انجیل تجریت ذریئہ و کما قتل ق بین خدہ ہا میں صہا فزال لقتل فی بنی آدم ظلم
 فی ابہ سقیہہ من کل مصیل امام لہ المائکہ و المائکہ سلفہ لتجد لی چہندہ اور پھر
 انجیل میں ہے کہ بیت کی غیبت انجیل میں ہے تو ان کا جو سریت میں باداؤ کا
 تو ان میں سے دو بیت پر ہونے کے باوجود ان کے خالق بت میں طہان فاذا
 سویتا غیبت فی زمین رعیتی ففعل اللہ سا جہا میں فوجد الملائکہ کا فہم جمع
 اکلا ہا میں بیت ہذا میں صرف فقط بشر جو ایک لفظ بھی ہے فرمایا ہے ابوبشری نہ
 فقط آدم نہ ان ابہ اگر فقط ابوبشری آدم کا ہوتا تو اس سے صرف نشان کامل و مکمل
 ہی رہتا تو بت دینا میں متعلق فیہ بلون قرآن میں ہے جو خالق لیکن در صورتیکہ اس بیت
 امین نہ ہو گا جو کہی ہے نہ جزی موجود ہے تو پھر وہ آفہ بہ حضرت مرزا صاحب لکھی ہے
 قبول شایہ یہ بھی ہے اگرچہ عام مہو و فہم میں ہے کہ خدایا پور و پور وہ یہ ہے
 کہ اس بیت میں حضرت آدم کا ہی دخل میں کیونکہ وہ بھی نشان کامل و مکمل میں آئے ہا فقط
 ان میں تو جیسا کہ حضرت آدم خاکی لہے گئے ہیں بلکہ بنی آدم خاکی تیسو گئے ہیں و نہم قبل
 اس از بابت خون آتش اولاد و ہوتا ابراہیم و ترالی بایہ کہ خاک باسی
 اور پھر وہ زمین آپ کی کریم اللہ تعالیٰ فرما ہے ولقد خلقناک ثم صورناک ثم
 قلنا سامع لک سجدا و لادم فسجدوا لا ابلیس لم یکن من الساجدین۔
 تیسری حضرت آدم کا قصہ حضرت ابلیس کے قرآن مجید میں ساتھ جگہ مذکور ہوا ہے اول
 سورہ بقرہ میں دو جگہ یہ آیت ہے سورہ اغاف میں تیسری سورہ بقرہ میں چوتھی سورہ
 حاشیہ کہ متعلقہ صفحہ ۱۲۵ میں وہ آیت ہے تعجب ہے کہ یہ سورہ بقرہ میں ہے من عبد اللہ
 من ہم رسول اللہ صہم قولہ انہی اللہ عبدنا لکبر تر است دینا ہم من صانت راء
 من آدم الی حال لہ لک کا حسن صانت راء من اللہ قد جہا فی قادی صانت کا عور۔ تو درجہ میں بطور
 بابیت صانت من ہذا خالق ہذا میں ہے انجیل میں ہے ان میں جو ہے عبد اللہ

بنی اسرائیل میں پانچویں سورہ کہف میں چھٹی سورہ طہ میں سزا تو ان مقدم سورہ قصہ
 میں ہے مگر اس آیت میں ایک سوال پیدا ہوتا ہے اور وہ سوال یہ ہے کہ یہ تو ان آیتوں کے
 ولقد خلقناکم ثم صودناکم یا واز بندہ کہہ رہا ہے کہ اس خطاب کے مخاطب ہم میں اس کے
 بعد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ثم قلنا للملئکة اسجدوا لآدم اور ظاہر ہے کہ کلمہ ثم واسطے تراخی
 کے آتا ہے پس متبادر ظاہر نظم قرآن مجید سے یہ ہے کہ سجدہ ملائکہ کا حضرت آدم کے واسطے
 بعد ہمارے خلق و تصویر کے واقع ہو لیکن یہ تو موجب قصہ آدم کے سوا کسی اور کے واقع کے
 خلاف ہے اسی واسطے مفسرین کا اس سوال کے جواب میں اختلاف ہے بعض نے تو یہ جواب
 دیا ہے کہ خلقناکم سے مراد یہ ہے کہ خلقناکم اباکم اور صودناکم سے مراد یہی مراد ہے
 کہ صودنا آدم بعد اُس کے ثم قلنا للملئکة اسجدوا لآدم تاکہ معنی دست برداری میں
 یہ جواب شاید آپ کے نزدیک پسندیدہ ہو کیونکہ اسی قسم کی تاویل حدیث میں بھی ہے کہ
 بنی واند ذل میں ہماری طرف سے کیجاتی ہے تو آپ اوسکو قبول نہیں کرتے۔ اور بعض نے
 اس سوال کا جواب یہ دیا ہے کہ خلق کے لئے خستہ زمین تقدیر اور اندازہ کرنا ہی ہے
 زمین اور تقدیر اس کا علم ہے ساتھ اس ملکیت کے اور اسکی شہادت واسطے
 خاص کرنے پر ایک کے ساتھ تقدیر یعنی اس کے پس خلقناکم سے مراد یہ ہو سکتی کہ
 تمہارا احداث ہونے سے تقدیر کیا اور صودناکم سے مراد یہ ہو سکے کہ لوگ تمہارے
 سوچنے پر قیامت تک ہونے والے ہیں انکو ثابت اور تصویر کیا گیا کہ وہ زمین پر
 کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اکتب ما ہو کا ثن الی یوم القیمہ علماء حدیث کہتے ہیں کہ
 تقدیر اور حکم الہی اور شہادت اس کی ہے اور تصویر سے مراد اثبات صورت تو غرض محفوظ ہیں۔
 مگر یہ تاویل اس آیت میں کچھ مضربین کیونکہ اس تاویل میں کوئی مزید موجود نہیں
 کہ جو معنی حضرت مرزا صاحب نے آیت مندرجہ ذیل میں لئے ہیں اسکی مخالفت و محارص ہے
 اور اگر آپ ہماری تاویل صحیح کو تسلیم کر لیں تو کوئی مشہور سوال آیت مذکورہ میں پیدا
 حاشیہ متعلقہ صفحہ ۱۲۹- الامنی کان عینہ عنبہ طافیۃ کا ثبوت میں ایک من
 الناس یا بن تظن واضعاً یدیر علی منبکی دجلین بطون بالیت فالت من هذا فقالوا ہذا
 الدجال متفق علیہ میں حدیث کی شرح میں ترجمہ پہلے مذکور ہو چکی ہے مگر اس بعد اور گذشتہ کہ کتاب صفت
 سے بہرہ ثابت ثابت ہے کہ زمینیں مخلصین کو اللہ تعالیٰ نے با نقاب صبح القوی اور لالہ اجار اور لالہ باب ہتھ دینے

نہیں ہوتا وہ تاویل صحیح یہ ہے کہ مراد ایت میں آدم سے عام ہے خواہ آدم ہو یا سبیل آدم
 اس کی اولاد میں سے یعنی جو انسان کامل اور مکمل ہو اور خلق و تصویر سے مراد وہی ہو جو مذکور پہلے
 تو اس صورت میں کوئی اعتراض اور سوال پیدا نہیں ہوتا پس تفسیر اس آیت کی جو حضرت مرزا
 صاحب نے لکھی ہے وہی صحیح معلوم ہوتی ہے اگرچہ عام مفسرین کے خلاف ہے کیونکہ حق الیکبر ہم
 مقولہ مسلم ہے پس یہ قول حضرت مرزا صاحب کا جو سبب کفریات میں لکھا گیا ہے یہ بہت
 ہی بڑا کفران نعمت اس فیض و انعام الہی کا ہے جو حضرت مرزا صاحب پر من جانب اللہ
 نازل ہوا ہے اللہم اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم من البینین
 والصدیقین والشہداء والصالحین غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ آمین
 (۱۶) صحیح بخاری و مسلم کی احادیث سب کی سب صحیح نہیں بلکہ بعض انہیں
 غیر صحیح و موضوع بھی ہیں۔

ابجواب۔ اس کا جواب ثانی اور کافی سابق گزر چکا اپنے محل میں اس کا ملاحظہ ہو اور کچھ مختصر
 جواب آئندہ بھی آتا ہے فانتظر۔

(۱۷) آپ اپنے کشف و الہام کے ذریعہ سے صحیح بخاری و صحیح مسلم کی احادیث کو موضوع ٹھہرا
 سکتے ہیں۔

ابجواب اولاً آنکہ جو عبارت کفر صاحب نے سباحتہ لدیاریہ (۴) کے حوالے سے نقل
 فرمائی منبر میں کہیں اس کا پتا اور نشان نہیں ملتا البتہ یہ عبارت پرچہ منبری ۲ میں موجود
 مگر مولوی صاحب نے کیسے تحریف و تبدیل کر کر لکھی ہے ہذا ناظرین کے روبرو وہ عبارت
 پیش کی جاتی ہے وہ ہوتا۔ آپ خود اپنے رسالہ اشاعۃ السنۃ میں لکھ چکے ہیں کہ احادیث
 کی نسبت بعض کا یہ مذہب ہوتا ہے کہ ایک اہم شخص ایک صحیح حدیث کو بالہام الہی موضوع
 ٹھہر سکتا ہے۔ و ایک موضوع حدیث کو بالہام الہی صحیح ٹھہر سکتا ہے اب میں آپ کو چاہتا
 ہوں کہ جبکہ یہاں ہے کہ کوئی حدیث بخاری یا مسلم کی بذریعہ کشف کے موضوع ٹھہر سکتی ہے

بقیہ حاشیہ ص ۲۔ دے مجھ کو دے عبرت پکڑنے والے، فرمایا ہے اور خدا نجا رکھو بالقاب ص ۲۸
 و غی و غی وغیرہ شاذ فرمایا ہے کما قال من کان فی هذا اھی فهو فی الاخر اھی۔ ص ۲۸ بحمدہ علیہ السلام
 ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشاوہ۔ فی قلوبہم مرض فزادہم اللہ مرضاً و غیر ذلک
 من آیات پر اسے محاورہ و موافق دہاں کو بھی امور الہیہ وغیرہ فرمایا گیا کہ مکمل استبداد پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم

تو پھر کیونکر ہم ایسی حدیثوں کو سہا یہ قرآن کریم مان لینے مان رہا رہا یہ تو ہمارے دین پر
 سبھاری اور مسلم کی حدیثیں بڑی اہمیت سے لکھی گئی ہیں۔ اور غالباً اکثر ان میں صحیح ہوئی ہیں
 کیونکہ ہم کہات پر صحت و ثبات دے سکتے ہیں کہ بلاشبہ وہ ساری حدیثیں صحیح ہیں جبکہ وہ وقت
 قطعی طور پر صحیح ہیں نہ یقینی طور پر تو یہ یقینی طور پر صحیح ہو نا کیونکہ ان کے تین انتہائی
 البتہ مہرہ میں صفحہ ۲۴ پر عبارت لکھی ہے۔ اور آپ نے جو دریافت فرمائی کہ بعض روایات کا
 قول اشاعت المسند میں کہاں ہے؟ میں یہ لکھا ہوا کہ بعض موضوعات میں اس کا
 ذریعہ سے صحیح ہو سکتی ہیں اور صحیح موضوع نظر سکتی ہیں۔ سو وہ تو اس کی ویو بہ اہل احادیث
 کے صفحہ ۲۴ میں موجود ہے جس میں آپ نے بتا دیا ہے خیال کے شیخ ابن عربی سے اس کا جواب
 نقل فرمایا ہے کہ اس طرح سے شہادت صحیحہ کی حدیث کی تصحیح کر لیتے ہیں یہی ہے
 ایسی ہیں جو اس فن کے لوگوں کی نزدیک صحیح ہیں اور وہ ہمارے نزدیک صحیح نہیں۔ اور یہی
 حدیثیں ان کے نزدیک موضوع ہیں۔ انہیں نہ تفسیر کے قول و نہ یہ کشف صحیح ہو جاتی ہیں۔
 اگرچہ میں کہات پر زور دیتا ہوں کہ یہ ان پر ان کا کہہ مانی آپ کا یہی عقیدہ ہے۔
 آپ کے قول کے بیان سے سمجھتا ہوں کہ یہ ایک تہذیب کرنے والا سمجھ سکتا ہے کہ یہی ہو رہا ہے۔
 یہی عقیدہ ہے کیونکہ اگر یہ امر سبکی آپ کے عقیدہ سے باہر تھا تو یہ اس کا ذکر لایا ہوتا۔
 جو آپ کے شان سے بعید ہے انسان جس کسی کا قول یا مذہب اپنے یہ یومین بطور نقل کے ذکر
 کرنا ہے وہ یا اپنے مورثات۔ دعویٰ اور راوی کے مد میں لانا ہے یا ان کے۔ و کی غرض یہ کہ
 صداقت ظاہر ہے کہ پاس قول کو اپنی مویات و عوس کے ضمن میں لائے ہیں۔ آپ نے بزرگ
 اسی دعوے کی تائید کے لئے ایک بخاری کی حدیث بھی لکھی ہے کہ محدث کا ہمارا دھن
 شیطانی سے محفوظ کیا جاتا ہے بلکہ ان تو آپ نے کتب طریقیہ کر دیا ہے کہ آپ ہی تو ان کے
 حامی ہیں اور یہ سب سے صرف ہی قدر کافی ہے کیونکہ میرا مطلب تو صرف یہ ہے کہ یہ نہیں
 اگرچہ صحیح بھی ہوں لیکن ان کے صحت کا مرتبہ ظن یا ظن غالب سے زیادہ نہیں ہے۔ ناظرین یہ
 بقیہ حاشیہ ص ۱۴۰۔ دین و تہذیب و تہذیب کے حقیقی معنی کی جان پر ہمارا ہونا بہت اہم ہے۔
 کیونکہ شارع عبادت کے بیان عملی نظام ہی ہونا یا حوزہ العین غیہ ہونا پھر عیوب میں داخل ہونا جو عیوب و قیام
 ان کے لئے الاعمی و قدر خیر الی قدر کہ وہ ان کے اجسام کے لئے الاعمی و قدر
 تال المولیٰ سے اور ان کے ہر کم و حال ماہر و تہذیب و تہذیب کے لئے الاعمی و قدر

"انج ہو جاوے گا۔ حضرت مرزا صاحب نے ہندوؤں و مسلمانوں میں دو ویسٹا کو "سنا" مرزا صاحب نے کہا کہ
 وہ دو ویسٹا صاحب سے ہرگز نہیں رفق ہو سکتا۔ اب اس میں بعض عبارات مباحثہ لکھنا کے
 پر چھاپی مرزا صاحب سے اس واسطے نقل کرنا ہوتا تو وضع ہو جاوے کہ مرزا صاحب کا عقاد و پاد
 احادیث سے کیا ہے۔ پرچہ اول صفحہ ۱۸۵ میں لکھا ہے۔ کتاب سنت کے حج شرعیہ ہونے
 میں یہ رائے نہایت کتاب الصلوة مقدم اور امامت جس میں احادیث نبویہ کے جو معانی
 کے بجائے میں کتاب اللہ کے منی لف و تق ہوں تو وہ معانی بطور حجت شرعیہ قبول کئے جاوے گئے
 ایضاً پرچہ ۲ صفحہ ۱۸۵ میں لکھا ہے کہ ہمارا یہ مذہب ہرگز ایسا نہیں ہے کہ روایت کے
 روایت بھی حدیث کو وہ بہتہ قیدی دین جب کہ ہم قرآن کریم کا بہتہ اعتقاد رکھتے ہیں نیز ایضاً
 صفحہ ۱۸۵۔ الغرض یہ مذہب بھی ہے کہ البتہ بخاری اور مسلم کی حدیثیں ظنی طور پر صحیح ہیں ایضاً
 بیادہ ہاں ہندو صوفیہ ۱۔ سو میں اپنی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ میں نے اپنی کتاب میں
 کسی حدیث بخاری یا مسلم کو بھی تک موضوع قرار نہیں دیا البتہ ایضاً صفحہ ۱۸۵۔ اور یہ مذہب
 احادیث بخاری و مسلم کی نسبت یہ نہیں ہے کہ میں خواہ مخواہ ان کی کسی حدیث کو موضوع
 قرار دوں۔ بلکہ میں ہر ایک حدیث کو قرآن کریم پر پیش کرنا ضرور سمجھتا ہوں ایضاً صفحہ ۱۸۵۔
 مگر اتنا کہ تو مجھ کو ایسا اتفاق نہیں ہوا کہ بخاری یا مسلم کی کوئی حدیث حدیث حدیث منی لف و تق
 مجھ کو مل ہو جسکی میں کسی حد سے تطبیق نہ کر سکا بلکہ جو کچھ بعض احادیث میں کچھ تعارض پایا
 جاتا ہے خدا تعالیٰ اس تعارض کے دور کرنے کے لئے بھی مدد کر رہا ہے۔ ایضاً پرچہ ۲
 صفحہ ۱۸۵۔ اس لئے یہ مذہب بخاری اور مسلم وغیرہ کتب حدیث کی نسبت یہی ہے جو میں نے بیان
 کر دیا ہے یعنی مرتبہ صحت میں یہ تمام حدیثیں یکساں نہیں ہیں۔ بعض بوجہ تعلق سلسلہ
 تعامل یقین کی حد تک پہنچائی ہیں اور بعض بہت دور سے ہیں کہ اس تعلق سے ظہن کی حالت
 میں ہیں۔ لیکن اس حالت میں میں حدیث کو جب تک قرآن کے صریح منی لف و تق نہ ہو موضوع قرار نہیں
 دیتا۔ ایضاً صفحہ ۱۸۵۔ میری اس تمام کلام کا ہرگز یہ نہ طلب نہیں ہے کہ میں فیصد کے ہو کر کسی
 نکتہ حاشیہ ۱۲۹۔ جہاں بظاہر لکھا ہے کہ اس میں شہادہ ہے کہ وہ فرماں میاں کے ہر باتار ہند
 یہ کہ وہ محروم ہے عیندی قار سے میں کہتا ہوں کہ یہی منی کی طواف شہادہ کرتی ہے حدیث کہ اشباب شعبہ میں
 البتہ ان کے رائے و نقطہ کا سوا وہ اپنی تحقیق سے پر بھی محول ہو سکتا ہے کہ وہ یہ ہیں کہ اشباب شعبہ میں لاکھ
 حلقہ الفل عام وہ یہ کہ شریعت میں فیروز میں تھیں کی ہے کہ غیاث و عام میں ہوتا کہ وہ بہت مغول کو ہاں

حدیث مسلم بخاری کو موضوع قرار دیدیا ہے بلکہ میرا مطلب صرف تناقص کو ظاہر کرنا ہے اور
 یہ دیکھنا ہے کہ اگر تناقص کو دور کیا جاسکے تو دونوں طور کی حدیثوں میں سے ایک کو
 موضوع ماننا پڑے گا۔ ایضاً اگر کسی حدیث کو مخالف قرآن ٹھہرائوں اور آپ اس کو موافق
 قرآن کر کے دیکھا دین تو میں اگر فرض کے طور پر اس کو موضوع ہی قرار دوں تب بھی مسئلہ
 المتطابق اپنے مذہب سے رجوع کر لے گا ایضاً میں آپ پر اپنا عقیدہ بار بار یہ کرتا ہوں کہ میں
 صحیح بخاری اور مسلم کی حدیثوں کو یوں ہی بروئے ضعف و موضوع قرار نہیں دیکھتا
 بلکہ میرا اپنی نسبت حسن نظر ہے۔ ایضاً صفحہ ۸۵ میرا مقتدا اللہ جتنا کہ کلام ہے اور
 پھر اس کے رد کے کلام۔ یہی مذہب حضرت قدس کا دوبارہ صحت احادیث صحیحین وغیرہ کے
 ان سب عبارات کے دیکھ کر ناظرین کو واضح ہو گا کہ حضرت مرزا صاحب نہ دیت تھیں
 خصوصاً احادیث صحیحین پر کیسے اعتقاد رکھتی ہیں دیکھیں تو ان محققین علماء حدیث و تفسیر
 نووی صاحب مقدمہ صریح مسلم میں لکھتے ہیں۔ وهذا الذی ذکرہ الشیخ فی ہذا موضع
 خلاف ما قالہ المحققون والاکثرات فالنہم قالوا احادیث الصحیحین ہی بنیست
 بمقتواتہ انما تفسیرنا نظرنا ہا احادیثا انما تفسیرنا نظرنا علی ما تقریرنا لا ذوق
 بیت النبوی و مسلم وغیرہما فی ذلک و تاہی الامتہ باقبل انما نذنا وجوب عمل
 بما فیہما و ہذا متفق علیہ ذلک حینما احادیثی فی غیہما یجب عمل بہ و ذلک است
 اسما بیندھا و لا تغیب الال نظر نکران صحیحین و انما یفترق صحیحین ان وہما
 من الکتب فی کون ما فیہما صحیح لا یحتاج الی منتزف فیہ بل یجب عمل بہما کما فی
 ما کان فی غیرہما لا یعمل بہ حتی یظہر یوجہ فیہما و یطہر صحیحین و لا یزعمون
 الامتہ علی العمل بما فیہما اجماعہم علی نہ موقوف بانہ کلام نبوی صریح و قائلین
 ابن برہان الامام علی من قولہ بقا الیہ و یخ فی حلیطہ و شریعت مسدات
 میں لکھا ہے۔ بنا اصلاح و قد نقض من الملقین یا حسن الحدیث زعموا۔ میں نے
 نقض کیا حاشیہ صفحہ ۱۲۵۔ یورہ میں یثرب کی دولت میں و کوئٹہ و موملہ میں آگے میں یورہ میں رہا
 کے بال نہیں کرتا دین تو وہ سخت مرغول ہوتی ہیں۔ مسجد رحمان میں سر کے گوشے میں کتب خانہ کا خانہ
 لوٹک یا کندھوں تک ہوتے ہیں مگر یورہ میں کی جرم سے بے اختیار ہزاروں جرم بھی اپنے سر
 مکر و اذاتے میں۔ مگر کسی شخص نے کسی یورہ میں کوئی ایک سو گناں کہہ جان ایک شکر ہونے والا ہے۔

محمد بن اسماعیل البخاری و مسلم بن حجاج صاحبی لصیحة یفید العلم النظری
 لاجماع علی ان لصیحة مزیة علی غیرها و تلقت الامة بقبولها و لا اجماع
 قطعی و هذا برهان فان من رجع الی وجدانه یعلم بالضرورة ان مجرد روايتها
 لا یوجب یقیناً لبقته و قد روی فیها اخبار متناقضة فلو افاد روايتها علی
 لزوم تحقق النقصین فی الواقع و هذا ای ما ذهب الیه ابن الصلاح و اتباعه خلا
 ما قاله الجمهور من الفقهاء و المحدثین لان انعقاد الاجماع علی المزیة علی غیرها
 من مزیات ثقات اخرین ممنوع بالاجماع علی مزیة فی نفسها لا یفید
 لان جلالة شأنها و تلقت الامة بکتابها لو سلم لا یلزم ذلك القطع و انعلم فان
 القدر المسلم المتفق بین الامة لیس الا ان رجال مرویاتها جامعة للشروط التي
 شرطها الیہ یقبلون یقیناً و هذا لا یفید الا یقین و اما ان مرویاتها
 ثابتة عن رسول الله صلی الله علیه و آله فلا اجماع علیها کما لا یفید و لا اجماع علی صحة
 جمیع ما فی کتابها لان روايتها منهم قد روی عن غیرهم من اهل البدع و قبول
 رواية اهل البدع تختلف فیه فاین الاجماع علی صحة مرویات القدرین
 غایة ما یلزم ان احادیثها اصله یصیح یعنی انها مشتملة علی الشروط المعبرة
 عند الجمهور علی الکمال و هذا لا یفید الا الظن القوی هذا هو الحق المبتغ و نعم
 ما قال الشیخ بن الھمام ان قرأه بتقدیم مرویاتها علی مرویات الائمة الاخرین
 قول لا یعتقد ولا یقتدی بل هو من تحکما لهما الصرفة کیف لا وان الا
 صحیحة من تلقاء عدالة الرواة و قوة ضبطهم و اذا کان رواة غیرها عادلین
 ضابطین و رواة غیرها علی السواء لا سبیل للتحکم بمریتها علی غیرها الا تحکما
 و التحکم لا یلقت الیه فافهم - فانظرین پر ان سب عبارات کے پیش نظر کرنے سے یہ
 بات ثابت ہوگی کہ حضرت مرزا صاحب کو محبت اور رعایت احادیث صحیح کی نسبت
 بقیتہ حاشید ص ۱۲۵ - بروہین کا یہ جانتا ہے کہ قولہ فیہ درکہ منکم فلیقرأ علیہ فواخر
 سورة الکہف و فی رواية فلیقرأ علیہ فواخر سورة الکہف فانہا جواد کم من فتنہ - میں جو شخص تم میں
 ہو حال کر پوسے تو چاہئے کہ اسے دو بروہین کہف کی پہلی شین پڑھے کہ میں اس کے فتنے میں ہے - ف
 سین میں انحضرت معلوم ہے پادریان غباری کی طرف اشارہ فرماتا ہے وہ آیات فواخر سورة کہف لکھی جاتی ہیں -

ان میں محدثین و مجتہدین کے بقدر زیادہ ہے و مکرر صاحب کا جو افتراء تھا وہ بھی سب
 کھل گیا ہو گا۔ و لیس اللہ الذی ہذا و لہذا و ما کما انہما ہی لولا ان ہذا نا اللہ
 (۱۸) حدیث صحیح (سنہاری و سلم کی کیون ہو) یہ شان وقت بنیدین کھتی کہ وہ قرآن کریم
 کی تفسیر و تبیین ہو سکے اور قصص و اخبار و واقعات تفسیر کے بیان میں بیان قرآن پر زیادتی کرے
اقول یہ عبارت بھی بطورعت ربوہ اور لا تقر لہا تصدیق کے مکرر صاحب نقل فرمائی ہے
 لہذا اس میں ہو کے کا ظاہر کرنا بھی ضروریات سے ہر اولاً میں چند عبارتیں سہانہ لہر سہانہ نمبر
 سے نقل کرتا ہوں تاکہ ناظرین پر وہ کہ وہی مکرر صاحب کی بخوبی مکشف ہو جاوے صفحہ
 ۷۷۔ اگر سلسلہ تعامل کی حیثیت کے روت کسی حدیث ۷۷ مفسرین قرآن کے کسی نہ اس
 حکم سے بظاہر مغائر محذور ہو تو میں اس کو تسلیم کر سکتا ہوں کیونکہ سلسلہ تعامل کی حیثیت
 حجت قوی میں اور قرآن کو مدیا ٹھکانے کا سلسلہ تعامل کی حدیثیں متفقہ میں الی قولہ
 اور اگر ان کے ذریعے کچھ زیادت قیام قرآن پر ہو تو اس سے مجھے انکار نہیں ہے۔
 اب ان تمام محاورے کے جو قرآن کی میرا اپنی نسبت بیان فرماتا ہے صاف و میرے طور پر ثابت
 ہوتا ہے کہ وہ اپنے مقاصد عظیمہ کی آپ تفسیر فرماتا ہے اور اسکی بعض آیات بعض کی تفسیر
 واقع میں ہیں نہیں کہ وہ اپنی تفسیر میں بھی حیثیتوں کا محتاج ہے بلکہ صرف اس لیے موجود ہے
 تعامل کے محتاج ہے وہ اسی سلسلہ کے حوالہ کر دی گئی ہیں اور ما سوا ان کے بقدر متوا
 ان کی تفسیر ہی قرآن کریم میں موجود ہے ان باوجود اس تفسیر کے حیثیتوں کے کہ وہ بھی عوام
 کے بچہ بچہ کے لئے جو لائیکہ کی گرد و مین داخل میں زیادہ تر وضاحت کے ساتھ بیان کر رہا ہے
 ہے لیکن جو اس میں استہین ا لا المصنوع کا گروہ ہے وہ قرآن کریم کی اپنی تفسیر و تفسیر
 کامل طور پر فائدہ حاصل کرتا ہے الخ۔

افسوس کہ مکفرین نے ایک ہر بھی ایسی عبارتوں کی طرف التفات نہیں کیا اور بیٹھ کر ان کے
 جواب دہ اور اندام ہند اپنی اپنی موافق فتوایں کہ پر ثبت کر دین میں اور بظاہر ہی صاحب نے
 بقیہ حاشیہ ص ۱۲۹۔ قال اللہ تعالیٰ الحمد للہ الذی انزل علی عبدہ کتاب ولہ
 فیہ ہدًی و نوراً و ما شہد بہا من لدنہ و بآیۃ الرضوان الذین یعلمون الصحت و لہم اجر حسن
 ما کنین فیہ ہدًی و نوراً الذین قالوا الحمد للہ الذی انزل علیہم من لدنہ و لہم اجر حسن
 انہم ان یقولون لا کذب فلعنہم الذین خفوا و لہم اجر حسن انہم ان یقولوا الحمد للہ الذی

ایک خوف اللہ تعالیٰ کا نہیں بلکہ امتداد کبر کیسی کیسی خیانیتیں اور تحریفیات عبارت میں کی گئی ہیں اور پھر وہ اقوال کفریہ قرار دی گئی ہیں ان کے جوابے سینے کے کوئی ضرورت نہیں نہ ظہر میں نہ چھپے کہ اصل عبارت مزار صاحب ملاحظہ فرما بین وہی عبارت جواب شافی و کافی ہو جاتی ہے۔

۵ آفتاب اردو لیل قناب | گرد لیلش خواہی از وی روتاب

والحمد للہ (۱۹) نصوص قرآن و حدیث گوئے نگاہی معالیٰ سے پھرنا اور اس کے استعارات مراد ٹھہرانا جائز ہے بلکہ مندرجہ شریعت ہے جو مجدد وقت کا کام ہے اور وہ ظاہری علوم نہیں بلکہ الجواب۔ جواب اس کا بچہ و جوہ ہے۔ اول انکہ مراد آپ کی نصوص قرآن حدیث سے کیا ہے آپ وہ نصوص جو متعلق احکام و امر و نواہی کے ہیں ان کو حضرت مزار صاحب اپنی معنی ظاہری سے پڑھتے ہیں اغلب ہر مراد آپ کی اس اعتراض سے بھی ہے کیونکہ آپ نے صفحہ ۴۴ میں عاشر ذیل لکھا ہے وہ ہذا۔ باطنیہ ایک لمحہ فرقہ کا نام ہے جس کا ذکر صفحہ ۴۴ میں آئیگا اس مقام میں انکی تاویلات کی چند مثالیں بیان کی جاتی ہیں جن سے ناظرین کو یقین ہو کہ مزار صاحب احمد و اس کی اتباع کی تاویلات ہی قسم کی تاویلات ہیں اور سب کا طریق ایک ہے ملاحظہ ہو جیسا کہ مذہب ہر کہ وضو سے امام وقت کی دوستی مراد ہے اور زکوٰۃ تزیینہ نفس اور کعبہ تزیینات بنی علیہ السلام اور صفار و وہ سے امامین حسن حسین علیہما السلام اور احکام و افشاکی اسرار امام وقت اور غسل سے امام وقت کی جناب میں دوبارہ عہد و معیت کرنا اور حجت وغیرہ وغیرہ اس طرح تمام باطنیہ کی یہ رائے ہے کہ روزہ نماز حج زکوٰۃ خالصانہ کے من گھڑت احکام ہیں اور روزہ بقیہ حاشیہ۔ ترجمہ۔ سب نثرین اسے کہہ دیتے آتا ہے آپر بندہ اپنے کے کتاب و روزہ کی واسطے اس کے کبھی دامن حاکم کہ وہ قائم رکھنے والی ہے دین کو تو کہہ دے خدا کی نعمت سے پاس اس کے سر و نشان دی بیان ان کو جو عمل کرتے ہیں بھی یہ کہ واسطے اوکی ہے ثواب نیک ہو و اگرچہ ان کے ہیشہ اور اور دی اور لکھ کو کہتے ہیں پڑھی ہے اللہ نے اولاد نہیں ان کو ساتھ اس کے علم اور نہ باپوں ان کی کو بڑی بات ہے تو غلطی ہے مومن اسی سے نہیں کہتی وہ مگر جہنم میں شاید کہ تو بلاک کرنے والے جان پنی کو ان کی پیچھے اس سے کہ نہیں ایمان لادین وہ ساتھ اس بات کے، اس کے علم کے ان جعلنا ما علی الارض فیضاً لہا للنبیوں ہم الیہم احسن علاو اما بھی علینا ما علیہا صمدیہ جز ترجمہ تحقیق معنی یہاں جو کچھ زمین کے ہے زینت واسطے اس کے تو کہہ لیا، ان کو کہہ کوئی ان میں سے بہتہ عمل میں۔ ثانیاً ہم کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بوقت غار و زہد قوم وہاں کے ان بات کے پڑھنے کا حکم فرمایا ہے تو اس میں چند نکتے ہیں تو ان تو یہ نکتہ ہے کہ یہ سورۃ شمس ہے۔ صوبہ کہتے قصیدہ جو وہ

رمضان خاص عمری ہے ملاحدہ مشورہ غیر کہتے ہیں کہ حجت سے امام وقت اور دو بیخبر مسکو
 دشمن مراد ہیں جیسے ابو بکر و عمر و غیرہ و غیرہ جناب شاہ عبد العزیز دہلوی علیہ الرحمۃ اپنی تفسیر شام
 عشرت میں فرماتے ہیں کہ مطیع باللہ عباسی کے عہد میں ان فرقوں کو بایں عقل و شعور نہایت فہم
 اور کمال تسلط حاصل تھا جسکے بعد انہوں نے ایک عالم کو گمراہ کیا و انشمن دون کو ایک قسم کی عبرت
 حاصل ہوئی کہ مقام ہے۔ انتہی نقطہ۔ ایہا انظارین یہ ہے اصل اصول پر احث تکلف مرزا
 صاحب کا اور باقی بقدر اعتراض میں وہ سب اسی اعتراض کے جزئیات اور فروعات میں
 اور شواہد یا تیشیات اسی تقریر سے مرزا صاحب بخیر می قرار دیتے کئے ہیں اسی سے بعد و زنیہ میں
 و جال اسی سے کہ فرافروغ و غیرہ کہا ہے گئے ہیں۔ اب میں بہت ادب سے بخت دست
 علی مکفرین عرض کرتا ہوں کہ تاویلات کذا یتعلق مسائل حکام و امر و نواہی یعنی و خونا
 زکوہ روزہ حج صفا مردہ احکام غسل و غیرہ و غیرہ آپ صاحبوں اٹنے سے یہ میں دیکھیں
 آیا فتح اسلام میں یا توضیح المرام میں یا زوال اوہام میں یا عذر مانتا میں یا ان میں یا
 اور احکام کی تاویل و تفسیر ان معنوں جو جمہور اہل اسلام میں عہد رس سے اب تک
 متواتر چلا آئے ہیں آپ صاحبوں نے یہ دیکھی ہو۔ اور کسی حکم کو ان کا مذکورہ سے حضرت نے احکام
 یا اس عاجز نے اپنی معنی حقیقی ظاہری متواتر و او متواتر شد چہ الامور و ازیرہ انہ اس کا تاویل
 دیا جاوے۔ اور قطع نقل بھی کی دیکھا کہ اس صورت میں یہ عاجز آپ کے ہاتھ پر تو بہ کرنے کو مجبور
 بقیہ حاشیہ سلیمان کو جہاں پر لکھی ہو اسکا بیان کامل ہوا اسکو اعداد ان کی ہوا دیگی تمام شہادت
 بھی اسکو فنا تمام مل ہوگی و کرامات عجیبہ بھی اس سے ظاہر ہوئی ہے جیسا کہ صاحب کشف کو یہ رس حاصل ہوئی ہیں
 حکم میں حضرت مسلم کا یہ اشارہ ہوا کہ جہاں تک ہو سکے صاحب کشف کی طرح یہ ہوس کو اس قدر بول کے وقت
 اختیار کرنے چاہئے کیونکہ اس صورت میں ان کی مقامات اور کمالات یا ان کا ذکر ہے جو ایک کا ذرا تاہ کہ ظہر و ذکر
 ایک غار میں جا چپے۔ نہ کہ وہ دوسرے جیسے کہ اس وقت زمانہ ظہور و جلال میں ایسی کتابوں کا فائدہ بہت کم ہے
 کئی بوری ہوئی ہوگی اور سبب تحریفات لفظیہ اور معنویہ کے بین حق کے قاصر کفر و اسے ہونگی لہذا اتم ان کتابوں کا
 ایک تہ بھر بھی التفات کیجئے کہ اس نسبت پیر کا شکر بیان ہو کہ ہمارے واسطے ایک ایسی کتاب کامل اور مکمل سند
 نے نازل کی ہے کہ اس میں کسی طرح کی مٹھ اور کبھی نہیں ہو رہتا یہ کو دین کی قیم اور قاسم والی ہے اور یہ ہر ایک الحمد للہ
 الذی انزل عبدہ لکتاب و لم یجعل لہ عوجا قیما۔ یہ دو صفتیں اس کتاب کی اس طرح فرمائی گئی ہیں جیسا کہ ولہ
 سورہ بقرہ میں ارشاد ہو کہ لا یشیہ ہدی للمتقین صحت اول تو اس بات کی طرف اشارہ ہو کر وہ فی فضل کامل ہو اور

اور حضرت مرزا صاحب کے ساتھ جو حسن عقیدت اور حسن ظن رکھتا ہے اس صورت میں اگر وہ بھی توبہ کرے تو اسے بھی دست بردار ہو جائیگا اور حضرت مرزا صاحب کی حسن عقیدت سے دست بردار ہو کر اپنے توبہ اور جرم کا اشتہار بھی شائع کر دیوے گا۔ واللہ علی ما اقول شہید اور اگر آپ اس کا اور زندہ قہ کا نشان اور پتہ ہماری کسی کتاب یا رسالہ میں آپ نے سے کے اور ثبوت سے بالکل عاجز رہے تو پھر آپ پر ضرر ہے کہ اس تکبر سے توبہ کریں اور پھر توبہ کریں اور اگر پھر بھی توبہ نہ کرے تو یاد رکھو کہ بخیر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ من قال لا خیرہ المسلم یا کافر فقد باء بہ احداہما وکما قال اور نیز فرمایا ہے من صلی صلوٰۃ واستقبل قبلتہا واکل ذبیحہا فذلک المسلم الذی لدنہ ذمۃ اللہ وذمۃ ترہ رسولہ فلا تخفروا اللہ فی ذمتہ اور اگر آپ کہیں کہ یہ تفسیر کیا ہے تو احکام و اہم اور وہی میں کوئی تاویل اور تصرف نہیں کی لیکن اور جگہ تاویل سچا اور مجاز اور استعمالات سے کام لیا ہے باوجودیکہ جمہور کا یہ سکہ مانا ہوا ہے کہ انصوب تخلل علی ظن اہل ہما۔ تو اسکی نسبت یہ گزشتہ پر کر سب سے پہلے اس قسم کے سائل میں آپ صاحب جو نے ایسی تاویل کی ہے کہ حضرت مرزا صاحب کی تاویلات صحیحہ کے مقابلہ میں وہ محض تحریف کلام الہی معلوم ہوتی ہے اور بخیر فون الکلام عن مواضعہ کی صداق ہے اور قواعد عربیہ اور محاورات قرآن مجید اور احادیث سے نہایت دور اور بعید ہے۔ مثلاً ایک لفظ تو فی ثانی ہے جو یعنی قبض روح کے تائید اور تمام قرآن مجید اور تمام احادیث میں لفظی کے لئے موت اور قبض روح کی ہے مگر یہیں لیکن آپ یہ حسن تحقیق شرعی کتاب و سنت کے یہ گزشتہ لیتے اور اگر یہی ہو تو نظم قرآنی کو اسقدر تحریف کر لی ہو کہ وہ ہرگز جائز و درست نہیں رہتا۔

بیت الحاشیہ: منت دوم اسکی مکمل پونیک طرف اشارہ ہو رہے ہیں کہ کتاب تبارک و تعالیٰ دینی اور تصدیق کے تحت اشارہ ہے کہ اس کتاب کے ثبوت قرآنی و دینی کی حاجت ہے اور نہ کتب جدید یعنی یہ بل کی اور نہ مفسرین کی کتابوں کی۔ اسی اصل یہ سبب کی طرف اشارہ لطیف ہے کہ اس وقت میں انواع و اقسام کی ہزاروں کتابیں تیار ہیں مگر یہ سبب نہایت ہی مفید و نفع بخش ہے کہ اس کتاب میں ان میں کسی طرح کی کمی نہ ہو۔

دوم و تصدیق دین کے تہنہ اور ہلکے۔ نہایت تیسرا۔ فقہ عبدہ جو اہل علی عبدہ میں فرمایا گیا ہے وہ ہیں ان کی طرف اشارہ ہے کہ ان کی فہمیت میں کوئی کمبود نہ ہو۔ جس حدت میں کسی سائل کی نسبت بہت کچھ ہے سبب حضرت میری مت۔ بہت کچھ کہ کسی کتاب کے لئے۔ الناس یخون ولی دایہ من حون انکستہ پوچھا۔ جس غرض کیونکہ یہ کہ بغیر ذی من کو لا ریب فیہ نازل فرمائی گئی ہے اس غرض اور غایہ

اور حضرت مرزا صاحب کے ساتھ جو حسن عقیدت اور حسن ظن رکھتا ہے اس صورت میں اگر وہ بھی توبہ کرے تو اسے بھی دست بردار ہو جائیگا اور حضرت مرزا صاحب کی حسن عقیدت سے دست بردار ہو کر اپنے توبہ اور جرم کا اشتہار بھی شائع کر دیوے گا۔ واللہ علی ما اقول شہید اور اگر آپ اس کا اور زندہ قہ کا نشان اور پتہ ہماری کسی کتاب یا رسالہ میں آپ نے سے کے اور ثبوت سے بالکل عاجز رہے تو پھر آپ پر ضرر ہے کہ اس تکبر سے توبہ کریں اور پھر توبہ کریں اور اگر پھر بھی توبہ نہ کرے تو یاد رکھو کہ بخیر صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ من قال لا خیرہ المسلم یا کافر فقد باء بہ احداہما وکما قال اور نیز فرمایا ہے من صلی صلوٰۃ واستقبل قبلتہا واکل ذبیحہا فذلک المسلم الذی لدنہ ذمۃ اللہ وذمۃ ترہ رسولہ فلا تخفروا اللہ فی ذمتہ اور اگر آپ کہیں کہ یہ تفسیر کیا ہے تو احکام و اہم اور وہی میں کوئی تاویل اور تصرف نہیں کی لیکن اور جگہ تاویل سچا اور مجاز اور استعمالات سے کام لیا ہے باوجودیکہ جمہور کا یہ سکہ مانا ہوا ہے کہ انصوب تخلل علی ظن اہل ہما۔ تو اسکی نسبت یہ گزشتہ پر کر سب سے پہلے اس قسم کے سائل میں آپ صاحب جو نے ایسی تاویل کی ہے کہ حضرت مرزا صاحب کی تاویلات صحیحہ کے مقابلہ میں وہ محض تحریف کلام الہی معلوم ہوتی ہے اور بخیر فون الکلام عن مواضعہ کی صداق ہے اور قواعد عربیہ اور محاورات قرآن مجید اور احادیث سے نہایت دور اور بعید ہے۔ مثلاً ایک لفظ تو فی ثانی ہے جو یعنی قبض روح کے تائید اور تمام قرآن مجید اور تمام احادیث میں لفظی کے لئے موت اور قبض روح کی ہے مگر یہیں لیکن آپ یہ حسن تحقیق شرعی کتاب و سنت کے یہ گزشتہ لیتے اور اگر یہی ہو تو نظم قرآنی کو اسقدر تحریف کر لی ہو کہ وہ ہرگز جائز و درست نہیں رہتا۔

بیت الحاشیہ: منت دوم اسکی مکمل پونیک طرف اشارہ ہو رہے ہیں کہ کتاب تبارک و تعالیٰ دینی اور تصدیق کے تحت اشارہ ہے کہ اس کتاب کے ثبوت قرآنی و دینی کی حاجت ہے اور نہ کتب جدید یعنی یہ بل کی اور نہ مفسرین کی کتابوں کی۔ اسی اصل یہ سبب کی طرف اشارہ لطیف ہے کہ اس وقت میں انواع و اقسام کی ہزاروں کتابیں تیار ہیں مگر یہ سبب نہایت ہی مفید و نفع بخش ہے کہ اس کتاب میں ان میں کسی طرح کی کمی نہ ہو۔

دوم و تصدیق دین کے تہنہ اور ہلکے۔ نہایت تیسرا۔ فقہ عبدہ جو اہل علی عبدہ میں فرمایا گیا ہے وہ ہیں ان کی طرف اشارہ ہے کہ ان کی فہمیت میں کوئی کمبود نہ ہو۔ جس حدت میں کسی سائل کی نسبت بہت کچھ ہے سبب حضرت میری مت۔ بہت کچھ کہ کسی کتاب کے لئے۔ الناس یخون ولی دایہ من حون انکستہ پوچھا۔ جس غرض کیونکہ یہ کہ بغیر ذی من کو لا ریب فیہ نازل فرمائی گئی ہے اس غرض اور غایہ

کہی کہتے ہو کہ جملہ رافعت الی جملہ الی متوفیٰ فیہ پر مقدم ہے جب کہ جاتا ہے کہ ہمارا اب
 بھی حاصل نہیں ہو، کیونکہ اس تقدیم و تاخیر سے لازم آتا ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علی نبی علیہ السلام
 اللہ تعالیٰ کی طرف رفع کئے گئے تو اللہ تعالیٰ کے پاس وفات ہوئی ہوگی کیونکہ بعد رفع کے ہر صوف
 وفات کا ہی ذکر ہے نزول علی الارض کا تو یہاں نہ کہیں ذکر بھی نہیں ایک جواب میں ایک دوسرے
 فقرہ ظہور ان مجسمین زیدہ کرتے ہوئے یا عیسیٰ الی رافعت الی تشریف لائے علی الارض
 تشریف متوفیٰ وغیرہ وغیرہ اور اگر کہو کہ ہم کو تن ویل و تشریف یا تحریف کی ضرورت نہ ہے
 تو نیک بین الاحادیث و کتاب مذہب ہے اس واسطے قرآن مجسم میں یہ تقدیم تاخیر کرتے ہیں کہ نیک
 احادیث کے موجود سے تو یہی جواب ہمارے طرف سے کیوں نہیں قبول کرتے باوجود کہ ہماری دلیل
 صحیحہ احب القبول ہے اور آپ صاحبون کی یہ دلیل جیہ وہ نبی اردو ان رہتے ہیں کا
 بیان دل کھل سنی سے تخصیص سابقہ میں ہو چکا بطور مؤید مختصر ایہ ہے کہ ہماری دلیل آیات حدیث
 اور حکامات میں ہے کہ ان کا وجود محکم ہو چکے تھے ہات کی طرف پہنچتے ہو ہمارے دلیل صحیحہ
 یہ کہ احادیث متشابہات کو نصوص حکامات قرآنیہ کی طرف صرف کرتے ہیں وہ ہمارے خود
 قرآن مجسم میں موجود ہے ہوالذی انزل علیک الکتاب منہ آیات محکمات من امر
 الکتاب واخر متشابہات فاما الذین فی قلوبہم زبغ فیتبعون ما تشاء منہ ابتعا
 الفتنة وابتغاء تاویلہ۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حکامات کو امر الکتاب سے
 فرمایا ہے کہ جس طرح سچے بہر حال نبی کی طرف رجوع کرتا ہے اسی طرح متشابہات کو امر الکتاب
 بقیدہ حاشیہ کا بیان اس طرح فرمایا گیا کہ مذہب میں اس کتاب کو اللہ تعالیٰ کے پاس سے عذاب شیعہ کی بنا پر
 دیکھا دے اور یہ یقین اس کتاب کے لئے اب تک کی شہادت جہیں وہ ہمیشہ سیکے اگرچہ انذار و غصہ کی طرف مٹا دی
 ہوتا ہے جیسا کہ اندھا کہ عذابا قریباً میں ہی پہلے ایک مفلوں کو دیکھتے فائدہ و تمیز کے حذف کیا ہوا ہے کہ ہم
 بعد تفریم کے جو یہاں پہلے دیکھتے تھے انہیں انیت و کثافت اور عیب قوم و جاں کے ذہنی گہرے اور دیرینہ انداز
 الذین قلوبہم غلیظہ اللہ ولہ یدہ قول اللہ تعالیٰ ہبت قلوبہم لیسندہ باساشدہ صر لدنہ۔ صوف ہو و ہر
 صوف علی غلظہ ہر تہمت صوف ہر ہر اس قول تو عام ہے حتیٰ کل وہ شمس جو مستحق انذار و عذاب کے ہیں
 ان سے نہ ہے اور دوسرے قرآن میں ہے ان نفس کیو سٹے تو اللہ تعالیٰ کیو سٹے دل ثابت کہ موجود ہو سٹے تو
 علم ہفت کے تمہیں مد تمہیں کی قسم کہ ہر تہمت جو چاہے بندہ میں تمہیں مد تمہیں میں یہ شہدہ کہ اللہ تعالیٰ
 واللہ اعلم بالصواب اور انکا فقرہ بھی بہت بڑا ہے یہ چو کہ سخاۃ اللہ کے قابل میں گراہ ہو و میں قول اللہ تعالیٰ

کی طرف رجوع ہونا چاہئے نہ برعکس اس کے ابن عمرؓ کے کہ الذین فی قلوبہم حیلہ کس کا نام ہوا ہمارا یا
 آپ کا۔ پھر تمام اہل اصول کا بھی یہی سند ملتا ہے کہ متشابہات کو محکمات کی طرف رو کرنا
 چاہئے اور تمام سلف صالح کا بھی یہی طریق رہا ہے پس جب کہ آیات متشابہات کا صرف کرنا
 طرف محکمات کی واجب ہو تو احادیث اعماد کو تو بطریق اولیٰ صورت تعارض میں طرف
 قرآن کی راجع کرنا واجب تر ہوگا انما یرد خبر الاحادیث فی معارضۃ القرآن حضرت عائشہؓ
 نے حدیث ان الیہیت یعذب بکلاء اہلہ کو ادا کر کر طرف آیت کا تزد وازدادہ وازدادہ
 کے صرف کر دیا سلف میں صدقاتہ کے موجود ہیں کہ متقابلہ محکمات قرآن کے احادیث اعماد
 کو در صورت تعارض کے ادا کر کر آیات بنیات کی طرف صرف کر دیا گیا ہے اور تمام علماء
 متفقین کا بھی یہی حکم رہا ہے کہ انما یرد خبر الاحادیث فی معارضۃ الکتاب علامہ شوکانیؒ نے
 بھی ارشاد انہو میں اس قول کی شرح میں کہ السنۃ قاضیۃ علی الکتاب لکھا ہے کہ جو سنت
 موافق اور مطابق کتاب کے ہے وہی سہل اور سہل ہو سکتی ہے نہ وہ جو مخالف اور مخالف
 ہو۔ اور کیا یہ عرض ہے کہ المخصوص فی کل ظہر ہلک کیا مراد ہے یا یہ کہ جو حقیقت
 لغویہ ہون وہی سنت جائز ہے تو نہ ضرورت دین اسلام ہے آپ کے ہاتھ سے جاتا رہے گا
 ورنہ لامحدہ باطنیت پر چڑھ کر اپنا مذہب ہو جاوے گا آپ کو نہیں معلوم ہے کہ صلوة
 نہ مرتج زکوٰۃ وغیرہ کے لغوی کیا معنی ہیں۔ اور اگر آپ کہیں کہ شرع اسلام میں جو معنی
 لکھیں بخیر حاشیہ پر سب کہ فرستوں کو بات اللہ کہتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وقت میں نکال
 دیا وہ بھی تھا اور بعد شہادت کے کہ عدم ہوئی۔ دوسرا فرقہ یہود کا تھا کہ قالت الیہود غیری اللہ لیکن ہم
 فرقہ بھی قوم یہودت بالکل نیست و نابود ہو گئی تھیں فرقہ نصاریٰ کا جنکا وجود تو عہد رسالت صلی اللہ علیہ وسلم میں کر کے
 تھا لیکن یہ جاہلیت کے فتنہ غیری کا خوف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تھا اس کا ٹھکانہ اور غلبہ وقت تک نہیں ہوا تھا۔
 بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نہایت لطیف اشارہ اس طرف فرمایا کہ وہ قاضیین تھا ذولہ ہے و بال میں جب انکا
 ہوا وہ تو تم اپنی کتاب مذہب سے لے کر انکا کچھ اور اسکی شبہات اور شکوک کو فواج سورہ کہف کے آیات
 بنیات سے دفع کر کر اسکو مانت اور مذہم کچھ کیونکہ اس کے فتنے سے بچنے کی واسطے آیات فواج سورہ کہف کی ہی
 ہونی چاہی تھی۔ نہ ہاں ادا کر من فتنہ و یہ جو چنے تخصیص عہد تمیم کے لحاظ سے قوم نصاریٰ سے فتنوں کو جو
 اس حدیث کے دہانہ عہد میں عظیم کہا اس کی تصریح دیگر احادیث میں بھی موجود ہے عن عمران بن حسین
 قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما بین خلق آدم الی قیام الساعة امر اکبر من الدجال

شرعی قرار دے گئے ہیں وہی حقیقت شرعی ظواہر میں تو چر بھی بڑی دقت و دشواری
پیش آویگی کیونکہ صریحاً جائز معانی لغویہ بھی مراد لئے گئے ہیں اور نہ صرف لغوی معانی بل
خاص یا عرف عام بھی مراد لی گئی ہیں اور کئی مجاز اور استعارات کی توجیہ و تفسیر نہیں
اور آپ صاحبوں پر جو اہل علم ہیں یہ بات مخفی بھی نہ ہو ویگی مگر دستِ تنبیہ کے چند شواہد
اسکے لکھا میں قد قامت الصدوق کے کیا معنی میں کیا نماز کو نہی شے جسمانیات سے ہے
ہو اسکی دقت قیام کی بنیاد کی گئی۔ صراط المستقیم تو یہی شرک کو کہتے ہیں کیا اھل
الاصراط المستقیم میں بھی سید ہی سرگین جو بڑی صفائی اور راستی سے تھالی ہیں
مراد میں دفعہ باللہ منہ۔ یقیناً الصدوق کے کیا معنی میں قنات غومی یہاں پر
راست اور درست نہیں ہو سکتی۔ ختم اللہ علی قلوبہ و علی سمعہم و علی ابصارہم
غشاو کا بھی معانی حقیقی اور ظواہر پر کیوں کر محمول ہو سکتا ہے فی قلوبہم مرض کے
کیا معنی میں امراض قلب جو مشہور میں الاطبا اور عرف عام میں متعارف ہیں ان میں سے
کوئی نہ جس کے قلوب میں موجود تھا اولئك الذين اشدوا الضلال بالهدى
فما رحبت بتجار قہر و ما كانوا اہتدین کیا اس آیت کریمہ میں یہ بین و شر و فائدہ
اور تجارت وہی ہے جو بازاروں میں مروج ہے الذین یفقدون اعداء اللہ من بعد
میثاقہ و یقطعون ما امر اللہ بہ ان یوصل۔ یہاں پر الفاظ نقص قطع اور وصل کے
بقیہ حاشیہ پر دوام مسلم اس صفت کا مصداق ہونا پورا بیان غماری کا حضرت و اس کے بعد
از دوام میں اس خرابی سے ثابت کیا ہے کہ کوئی عمل ٹکسا اور ترو کا باقی نہیں رہا دیکھو بازار اوام نکستہ
پانچواں۔ بیان پروردگار جل و علائے اتخا ذول کا ابطال دو طور سے فرمایا ہے اس توجیہ رشاد پر اگر مبالغہ بہ
میں علم و کلام یا فقہ مطلب یہ ہے کہ اتخا ذولہ اللہ تعالیٰ کا مقتدا نہ ہو بل منسج اور محال ہی ہے جسے ربی نقل
اس کی نسبت فرمایا گیا کہ نہ تو خود ان کے پاس اس کا علم ہے اور نہ ان کے اسلاف کے پاس بلکہ نقطہ امکانی زمین
بین ہیں اور وہ بھی تقلیدی طور پر ایک بڑا افتراء و فیلیم ہے اور جس مسئلہ کا ثبوت علمی نہیں ہو قائل ہونا تو یہ
ولا نقف ما لیس لنا بہ علم کے بڑا گنہ گار و ہے جسکی نسبت فرمایا گیا کدورت کلامہ ختاج من افواہم۔
بلکہ بعض ان کے خود بھی جانتے ہیں کہ یہ مسئلہ جہنم کا ہے اسی واسطے فرمایا گیا کہ ان یقولون الا کذباً کثیراً
جو وثبات تو ہی ہوتی ہے کہ جو واقعہ کے مطابق نہ ہو اور حکم بھی اس کو خلاف واقع اعتقاد رکھتا ہو لہذا حکم
مستم نے جو رشاد فرمایا کہ فلیقر علیہ فواجہ سودة الکھف اس میں یہ اشارہ ہوا کہ اس میں جہنم کا جو مسئلہ

بہت
نہ

جو معنی ظاہری میں کیا وہی مراد میں شہ ولا تتر و ابایات ثمتا قلیلا بہان پر ہنر سے
 کیا مراد ہے۔ ضربت علیہم الذلۃ والمسکنة میں کیا ضرب سے بھی ضرب ظاہری مراد
 ہے۔ خذوا ما اتیناکم بقوۃ میں کیا بھی اقتدا ظاہری مراد ہے۔ جندہ خریق من الذین
 اولوا الکتب کتب اللہ وراء ظہور ہم میں کونسی معنی میں۔ صبغة اللہ و
 من احسن من اللہ صبغة سے کونسا رنگ مراد ہے۔ زرد۔ سرخ۔ نیلا۔ آسمانی۔ دھانی۔
 یعنی جیسا کہ حدیث نزول عیسیٰ بن مریم میں جو مہر و ذمین کے لفظ سے مراد یہ گہا ہے۔
 ینقلب علی عقبیہ سے کیا مراد ہے فحیابہ الارض بعد موتہا میں آیا حیات
 اور موت ظاہری ہی مراد میں۔ صم بکرم عی سے کیا ظاہری معنی ہی مراد میں جیسا کہ
 اعور العین الیہنی و اعور العین الیہ میں ماننے گئے ہیں۔ کتب علیکم القصص
 سے کیا مراد ہے آیا ان کے سر و سر کوئی حکم قدم و اوت سے لکھا گیا تھا ہن لباس لکھ
 و انکم لباس لہن سے کونسا لباس مراد ہے۔ چادر۔ تحاف۔ رضائی۔ کرتہ۔ پتہ۔ ٹوپی۔
 حتی یتبین لکم الخیط الاسود من الخیط الابيض سے کیا مراد ہے۔ فی خیر الزاد النور
 سے یہی ظاہری مراد ہے یا کچھ اور شہ ولا تتبعوا خطوات الشیطن سے کیا مراد ہے کیونکہ
 کسی جگہ پر خطوات شیطان محسوس نہیں ہوتے۔ شاع کہ حرث لکھ سے کیا مراد ہے
 یہی کہتی جو کاشتکار کیا کرتے ہیں۔ یخرجہم من الظلمات الی النور اور یخرجونہم من النور

اجتہد حاشیہ داخل بیانات یعنی اتھا ذلہ ہے اسکی یہ کیفیت ہے کہ تو وہ عقل میں آسکتا ہے
 اور کوئی دلیل نقل اسکے واسطے موجود ہے اور نہ اسکے خلاف کو اس کا علم تھا یہ ایسے تلمذ کا قائل ہونا جس کا
 علم ظہن یا عقلا ہو سکے اور نہ تلمذ بلکہ قائل ہی اسکا اسکو جہوٹ، عقدا کرتا ہو کیسی بڑی سفاہت اور بیوقوفی
 کی بات ہے یہی ہے اسکا اعور العین ہونا پس جبکہ ایسی دجالی فتنہ خا خروچ ہو تو ہم سپرورہ کہف کو فواح
 ایت پر بیوقوفانہا جو اد کہ من فتنہ کیونکہ متبادر ان فتن دجالیہ کے مرت ایک مطالبہ بھی کافی ہے کہ اہل
 عند کہ من علم فتنہ حیا لانا ان تتبعون الا الظن۔ نکتہ چھٹا۔ اوس دجال کے وقت
 میں بسید ارض پر بڑی بڑی اراکین اور زمینیں ہی ہونگے نباتات کی زینت علیحدہ ہونگی ہزاروں قسم کے
 برشیاں اور صدق فتنوں کے پھول اور پھل شاع ہو کر زمین اور ایش زمین کے سبب ہونگے لاکھوں قسم
 کے حیوانات جدید اور حدیث جمع کر وہ قوم دجال چڑیا خانے بنا دیں گے اور وہ قسم کے معنیات پیدا کر
 مہاب خانہ اس کے وقت میں طیار ہونگے عمدہ عمدہ سرکین بنیں گی غرض کہ انواع انواع کے مواید

الی انظلمات سے کیا مطلوب ہے آیا اس آیت میں ظلمات نور اور اخراج محمول ہے یا نہ ہر
 میں ولا تحمل علینا اصرار کما حملتہ علی الذین من قبلنا میں کو سنا حاصل مراد ہے یہی
 جو بطور بار برداری کے گدھے گھوڑوں پر لا دیا جاتا ہے تو کج اللیل فی النهار و کج النهار
 فی اللیل میں کیا اوجھل لیل ہمارے اور نہار کا لیل میں اسی طرح ہوتا ہے جیسا کہ
 ظاہری المیج اور اوجھل میں ہوا کرتا ہے۔ واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً سے کیا مراد ہے
 آیا کوئی رستی ظاہری ہے جسکو ہم حبل اللہ قرار دیں اور پھر اسکو ہاتھ پیر سے مضبوط پڑھیں
 وکنتم علی شفا حفرة من النار فانقذکم منہا کی کیا تاویل ہے بمعنی ظاہری ہی مراد
 ہیں کیونکہ النصوص تحمل علی ظواہر ہا مسئلہ سلب ہے۔ کنتم خیاراً ممتاً اخرجت للناس
 میں آیا اسی طرح کا خرم یا اخراج مراد ہے جیسا کہ دجاں کی نسبت خیال کیا یہ ہے کہ وہ
 ایک ٹاپو میں سے نکل کر آوے گا۔ پھر یہ چیز الامم کو ہنسی ٹاپو میں بند کرے گشت جو دہشت
 حضرت صلیم کے وقت میں نکال گئے جیسا کہ حضرت عیسیٰ کے وقت میں بہال نکالا اور نکالا
 واذا خلوا غصوا علیکم الانامل من الغیظ قل موتوا بغيظکم میں کیا غصہ انامل
 اور موت حقیقی ہی مراد ہے کیونکہ النصوص تحمل علی ظواہر ہا۔ ان الذین یا کلون
 اموال الیتامی ظلمات انما یا کلون فی بطونہم ناراً میں بھی کیا یہی نار ظاہری مراد
 کیونکہ النصوص تحمل علی ظواہر ہا۔ وانشطرت النفس الشح میں بھی ظہور ہی معنی ہے نہ
 بقیہ حاشیہ: زینت اور تائیش زمین کی اسکو وقت میں ہوا کی بسبب وہاں کثرت ثبوت کے
 اسباب یہی لاکھوں اور کروڑوں زمین پر پیدا ہو کر سب کی زینت کا ہوا دیکھی جو قدرتی قوت کے ذکر سے بہت
 والے ہیں اور دوسری طرف عقاید باطلہ اور زلف کا جو (شبہات ہیں) زورہ شور کل سیطرہ میں پھوسے گا
 اس کثرت فتن و جالیہ میں ایسا ہو سکے کہ تم فتن مشہدات اور شہادتیں میں پھنک کر فتنہ و آفات سے
 غافل ہو جاؤ اللہ تعالیٰ کو جو بجاؤ کتاب اللہ کی اس قسم کی آیات بھی پڑھتے ہو یہ بلا تھم امور حکم و لا
 ولا ذکر عن ذکر اللہ خصوصاً سورہ کہف کی توضیح آیات پڑھ کر تمام فتن و جالیہ سے بچو اور یہ خوب سمجھ
 لیجیو کہ انا جعلناک علی الارض ذینۃ لہا النبوہم اہم احسن عملاً یعنی یہ سب فتن مشہدات اور
 شبہات واسطے ابتلا اور امتحان کے ہونگے نہ اس واسطے کہ تم ایمان بہرہ تن سہک ہو کر فتن و جالیہ میں گرفتار
 نہ آؤ۔ ما لتوان ان فتن و جالیہ سے باوجود کثرت انکی کے تمہارا صرف جناب کرنا اور کتاب اللہ
 پر غور اور تم سر کرنا خصوصاً سورہ کہف کے مضامین کو دیکھنا بالکل ایسا ہے جیسا کہ اصحاب کہف کا غار میں قنوت

حسی مراد ہے۔ فقط دابر القوم الذین ظلموا میں لفظ قطع اور دابر سے کیا وہی معنی مراد میں
 جو ظاہر میں امن کان میتا فاجیناہ وجعلناہ نوراً یمشی بہ فی الناس میں حیات
 اور موت کے کیا بھی معنی ظاہری مراد میں امن کان فی ہذا اعمی فرہ فی الاخرۃ اعمی میں
 کیا بھی ظاہری اعمی مراد ہے۔ انا جعلنا فی اعناقہم اغلا لا فہی الی الاذقان فصم
 مقہون وجعلنا من بین ایدیہم سدا ومن خلفہم سدا فاغشیناہم فہم لا یبصرون
 ان سب صفات ظاہری کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت میں کسی وقت میں کون کون کفار
 موجود تھے جب کہ وہ جال کا فراں سب و صاف ظاہریہ کے ساتھ متصف ایک ایک اپو میں سب
 سنیہ علی الخطیوم میں کیا ہی عاقبت کی سونڈ مراد ہے۔ النصوص تحمل علی ظواہر ہا پر آپ
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں کسی کا ذکر کا پتہ بھی لگا یا ہے جس کے ناک بالکل
 باقی کی سونڈ ہو۔ مان خوب یاد آیا کہ سائل متنازعہ فیہا میں اتنی خیر ہو گئی کہ وہ جال کا ذکر کی
 ناک کیواسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سونڈ کا لفظ بطور ستارہ کے استعمال نہیں فرمایا اور نہ اس کے
 گرد ہے کیواسطے کوئی سونڈ بطور گناہ یا مجاز کے فرماتے۔ ورنہ حضرات کفرین سے کیا امید تھی
 کہ جب تک کوئی کا فر صاحب خطوم نہ ہوتا یا جب تک کہ کوئی گرد سونڈ والا نہ ملتا آپ کب
 تسلیم کرتے ایک لفظ حمارا قمر میں ہی ہزاروں شکلات پڑی ہوئی ہیں کیونکہ النصوص تحمل
 علی ظواہر ہا۔ سقناہ لبلد میت میں بلدیت سے کیا مراد ہے اور سونڈ کے کیا معنی ہیں

بقیہ حاشیہ۔ اختیار کرنا کیونکہ تم تو خیر الامم ہو اور تم کو یہ بھی حکم ہے کہ نہ یہاں نہ فی الاسلام صرف
 صحابیات و جاریہ سے تمہارا اعتزال ہی غار میں غارت خستہ کر نیکی برابر ہی پس صبا کہ اصحاب کہف پر ہمارے حجت
 نازل ہوئی تھی ویسی ہی وہ صورت تمہاری اعتزال کے ان فتن سے سکتا اطمینان و حجت کا نزول ہماری طرف
 سے پھر ہو دیکھا۔ فالہا جواد کہ من فتنہ اور اس حکم قزات فرائع سورہ کہف میں ایک اشارہ لطیف اس طرف بھی ہوا
 کہ اس وقت مقاتلہ اور جہاد نہ ہو سکے گا صرف قزات فرائع کہف سبب کافی امن و امان کا ہر جاد و چار نکات
 اٹھوان صرف اصحاب کہف کا قصہ ہی ہماری مخلوقات میں عجیب معین ہے بلکہ عہد و جاہلیت میں ایسی سے
 عجایب ہم پیدا کر نیگے جو اسکے قصہ سے بھی زیادہ تر عجیب ہونگے۔ اور حسب ان اصحاب الکھف والرقم
 کا فی امن ایامنا عجبا یعنی کیا جانا تو لے کر تحقیق اصحاب غار اور اصحاب قیم تھے نشانوں ہماری سے ایک
 بت کی بات۔ نکتہ نوان۔ یہ اصحاب کہف بھی تو مسمیٰ تھے اور جہاد شاہ کا فر و مشرک قاتل و سرکاری
 اس وقت کا تھا وہ بھی جس میں نصرا ہی تھا۔ کافی معالم التنزیل اس مناسبت کی وجہ سے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرائع

لے پھر حضرت عیسیٰ
 نسبت بیکجا جہاد کی
 مراد کیا جہاد و سرکاری
 کہ جہاد میں
 سبب کی وجہ سے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 و جہاد کا لفظ
 و ذاتی علیہم
 مکان جہاد
 انما بابائنا الکلمۃ
 قل لعلکم
 ثم حکمکم
 لاریب فیہ وکن
 الناس لا یعلون

جہاد
 جہاد
 جہاد

ہے۔ فامدھا وید کیا یہاں پر اُتم کے معنی وہی ہیں جو نبی میں۔ بہت ید الیٰہیہ
 کیا اپنے حقیقی معنی پر ہی معمول ہے یا یہاں پر کوئی مجاز بھی ہے کتب فی قاب یصلا لایان
 میں کیا وہی کتاب ہے جیسا وہاں کے اسطرک ف ر مکتوب مانا گیا ہے یا اور کچھ مثال الذین
 حمل التواءة ثم لم یحملوها میں آیا وہی باربرو سی مراد ہے جو نبی پر اور متعارف ہے ان
 تقرضوا اللہ قرضا حسنا میں کو شاقرض مراد ہے آیا وہی جیسا وادوستہ بطور متعارف
 ہے وہاں پر مراد ہے ضرب اللہ مثلا للذین کفروا امرأة نوح وامرأة لوط۔ اس آیت
 میں اللہ تعالیٰ نے کفار کو حضرت نوح اور حضرت لوط کی بی بی جیسا قرار دیا۔ و ضرب
 اللہ مثلا للذین امنوا امرأة فرعون۔ ایضا و مریم ابنت عمران التي احضت ذریعہا
 فنحننا فیہ من روحنا و صدقت کلمات ربہا و کنت من القانتین ان آیات
 میں اللہ تعالیٰ نے تمام مومنین کو فرعون کی بی بی جیسا فرمایا اور مریم صفت بھی
 ارشاد کیا۔ یہاں پر ایک بڑی دشواری پیدا ہوئی کہ فرعون کی بی بی جیسا جو فرمایا تو اس
 میں کوئی برج نہیں ہوا اگرچہ بڑی دقت واقع ہوئی کہ مریم صفت بھی فرمادیا اب تو تمام
 مومنین کا طین کی اولاد جو مومنین کا طین بنو زین ابن یم ہو گئی۔ یہاں پر صرف ایک ہی
 مومن نے اپنے تئیں ابن مریم کہا تھا چہر فتو سے تحفیر کے طیار ہو گئے تھے اب کس کس کے
 واسطے یہ فتوے تحفیر کئے جاویں گے۔ اور کلام مجید کی سوانح کے نام جو رکھو گئے ہیں
 بقیہ حاشیہ۔ داخل ہوا ہون تو اپنے پاس سے کچھ خزانے ہایت اور معرفت کھادو بیٹھے ہمارے رزق کے
 او کھف من من الاعداد رحمت فرما۔ اس دعا میں فقط من مذکور ان رحمت الہیہ کے عظمت کی طرف اشارت کرتا ہے
 کیونکہ اس کے پاس ہے جب ہکو رحمت اور رشد لجاوے تو پھر ہکو ان کے کسی سامان یعنی اور ہسبائے نبوی کے ضرورت نہیں
 ہے کہ اس کی تحصیل کیو واسطے ہم اپنی تمام عمر کو ان فنون، مگزینہ میں صرف کریں کہ اگر حضرت نون علیہ السلام کی
 عمر بھی ہکو تو جی وہ فنون اپنی تکمیل کو نہ پہنچے سہ این ہم رفت و آن بہرنت، و چنے جانان جان ہم رفت
 و تملک عشرہ کاملہ اب ہم فواج آیات کی تفسیر کو اس دعا پر ختم کرنے میں مدینا نما من لدنک رحمة و ہی لانا
 من امرنا و شدائین شرا میں۔ انہ خارج خلۃ بین الشام والعراق فعات یمینا و عات شمالا
 یا عباد اللہ فاشدائی۔ ترجمہ۔ تحقیق وہ وہاں نکلنے والا ہے ان راستوں سے جو درمیان شام اور عراق کے
 ہیں پس فساد ڈالے گا وہ دامنہی طرف بھی اور فساد ڈالے گا بائیں طرف بھی اسی اللہ کے بند و تم ثابت رہو
 اس جہاز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غایت بزرگی و عظمت پر شاد و فریاد ہے کہ وہ کہہ رہے تھے کہ یہاں پر ہے کہ ملک

ہنیں معلوم جو صاحب النصوص تحمل علی ظواہرہا کے ایسے قائل بن کر مجاز اور استعارات کو نہیں ملتے وہ ان اسماء سو میں کیا کہیں گے۔ سورہ بقرہ سورہ آل عمران۔ سماء سورہ النعام۔ اعرف۔ انقال۔ توبہ۔ یونس۔ ہود۔ یوسف۔ حجر۔ ابراہیم۔ نمل۔ بنی اسرائیل۔ کہف۔ مریم۔ حج۔ مومنون۔ شعراء۔ نمل۔ روم۔ احزاب۔ سبا۔ صافات۔ زمر۔ شوری۔ زخرف۔ دخان۔ جائیثہ۔ احقاف۔ محمد۔ حجرات۔ ذاریات۔ طور۔ قمر۔ حدید۔ شمس۔ ممتحن۔ صافات۔ جمہ۔ طہ۔ قمر۔ نوح۔ تحریم۔ معارج۔ مزمل۔ مدثر۔ قمر۔ و غیرہ وغیرہ۔ قرآن مجید کی سورتوں کے نام میں۔ النصوص تحمل علی ظواہرہا۔ کیا ان چاہیگا۔ ولقد جعلنا فی السماء بروجا جلالین میں لکھا ہے۔ اثنا عشر الحمل۔ والثور۔ والبقر۔ واسمہا النجوم۔ والاسد۔ والسنبلہ۔ وایمن۔ والعقرب۔ والقیس۔ وایجدی۔ والذلو۔ واثوت۔ کیا بحکم النصوص تحمل علی ظواہرہا کے یہ برہمن اثنا عشر اور ان کے اسماء اپنی ظواہر پر ہی محمول ہیں۔ ولا تجعل یدک مغلولۃ لی عنقک کی تفسیر بھی کیا محمول علیہ انشاء ہی ہے۔ واحلل عقدۃ من لسانی میں عقدہ کے معنی ظاہر ہی کیا ہیں ان ہذا اخی لہ تسعة وستون نجرۃ ولے نجرۃ واحده فقال اکفلینہا من عز نے فی الخطاب قال لقد ظلمک بسول نجحت الی تعاجلہ۔ اس آیت میں نہ تو ازواج حضرت داؤد کو دینیاں فرمایا گی اور ایک دہنی اور یا کی بے کو کہا یا اقلایا بتدبرون القرآن اسم علی قلوب اقفالہا۔ اس آیت میں قفل سے کیا مراد ہے

بقیہ حاشیہ۔ حمز سے شمال غریب کی جانب سے نیکو کیا گیا کہ میں شام و عرق ۵ تو رست ہوتا ہوں و غریب واقع ہے اور نہ ہر کہ ملک یورپ میں یہ رست خستہ جڑ سے ٹاٹ سے کہ قحط نہ لائی ہوئی ہے اور عیشیہ و عاٹ شمالاً تو اب بخوبی ثابت اور صادق ہے کہ ہم اس میں تھکا و زحمت نہیں کرتے اور یورپ سے شمال غریب کی جانب سے جو باعتبار حجاز کے ہے غریب کر کے چار درجہ عام میں وہ انما میں زیادہ سے زیادہ باطلانے آج تک یہاں دین پرانہ نہیں کیا تھا و حاجت میں مرد و فساد سے فساد دینی ہی ہے۔ فساد دینی کی مثال اور نمونہ احسن انہی عدم تعدی و غیر کے قال اللہ تعالیٰ۔ ولا تقنوا فی لاعن مفندین۔ انما یہاں میں تاکید انوایا گیا کہ اسے بندہ ائمہ کے تم ثابت رہو حاجت تاکید کی اسو سے بری کہ اب اسلاف و تہذیب کے ہند کے طراف میں چین شروع ہوا اور غرباء و فرقہ کہ میں ابتدا کی ہوئے گی مگر ابھی تک نہ درجہ کو نہیں پہنچے۔

فلا یجوز ان یرد البعض الی البعض ولا یکن رد المحکم الی المتشابه اذ لا یجوز الایضا
 واحدا وصا یدکر الوجوه الکثیره میده من المحذور الا انما الالباب ای یون
 لعلوم الی خره - قال شاید عرض ہے کہ آپ کی یاد دلیل پر اس دعویٰ پر کہ تمام پیشین
 گوئیوں میں خصوصاً دیا اور جہد مکاشفات بنویہ میں تمام الفاظ ان معانی ظاہر پر معمول ہونگے
 جن کو آپ ظواہر سمجھ رہے ہیں جبکہ ہم صدقاً شواہد اس قسم کے پیش کر سکتے ہیں جنہیں معانی ظاہری
 پر گزر کر کسی اہل علم نے است میں سے مراد نہیں لی یا ذکر وادن شواہد کو جو ازالہ اوہام اور
 محض اہام الناس فیہ میں مذکور کئے گئے ہیں - اور پھر نظر ثانی کرو امثال عرب پر کہ اسکو ایک
 سنت ہی نیا پڑے جو علم تاویل لا عادیث کا ہی اصل اصول قرار دیا گیا ہو منتخب نظام
 بن سیرین میں لکھا ہے - واند الاضایحتاج الی مصرفہ امثال الانبیاء والحکماء واند یحتاج
 ایضاً الی اعتبار اخبار رسول اللہ صلعم وامثالہ فی التاویل کقولہ خمس فواست ذکر الغراء
 والحداۃ والعقرب والغارۃ والکلب العقور وقولہ فی النساء ایاک والقوادیر وقولہ
 المرأة خلقت من ضلع وحتیاج العابر ایضاً الی الامثال البتذلة کقول ابراہیم لا سمیل
 غیر اسکافۃ الباب ای طلق زوجک وقول المیخ وقد دخل علی موسیٰ یعظها
 انما یدخل الطیب علی المریم یعنی با الطیب لعالم وبالمریم المذنب الجاہل وقول
 لقمان لابنہ بدل فراشک یعنی نزعک وقول ابی ہریرۃ حین سمع قال لا خرج الدج
 بقیۃ کا حاشیہ - کہ نہیں بلکہ نماز کے وقتوں کے مقدار پر اندرہ کر دیا کرنا ہی یہ کہی وجہ سے خلاف
 معلوم ہوتے ہیں اولاً انکہ لہ اور قدۃ میں ضمیر مذکر کی ہے اس کا راجع سوت یسی صلوة کو بخیر ہو سکتا ہے - دوسری
 یہ کہ تنفیخ عاید عادیث سے جو معلق معراج کے ہیں یہ بات ثابت ہے کہ حکم پر اس نماز و نماز جرات دن میں تھا
 وہ تخفیف ہو کر صرف پانچ نائین رہی ہیں اور اوقات معینہ کو نماز کو واسطے مقرر فرمایا گیا ہے کہ ان الصلوة کا
 علی المومنین کتابا موقوتاً - اگر وہ معنی لئے جاوین تو اوقات نماز کے بدستور یا بقوت و قوت اور معین معین رہتو
 حالانکہ تمام کتاب سنت صحیحہ اسکا موقوت اور معین ہونا ثابت ہے اور کسی کتاب حدیث یا فقہ میں زمانہ و مجال کے
 زمانہ کی شرح اور تفصیل بھی کسی باب میں نہیں کی گئی جو زمانہ و مجال کی نسبت تفصیل دانی جاوے اور جبکہ ہمارے شرح
 اسلام میں ایسے نصوص جنہے زمانہ و مجال کے اوقات صلوة کی زیادت بخیر وقت سے شب و زمین ثابت ہو موجود نہیں ہیں
 تو اس صورت میں اجتہاد شرعی بھی اسبات کو نہیں کھتا کہ ایک دن میں مثلاً برس کی نمازین (۱۸۰۰) پڑھی جاوین
 اندر غیرت وہ معنی اس جہد کے ٹیک نہیں معلوم ہوتے واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب

فقال كذبة كذبها الصياغون يعني الكذابون انتهى موضع الحاجة والحاصل بہت
 سچ فرمایا یا حضرت مرزا صاحب نے کہ خدا تعالیٰ ہمیشہ استعاروں سے کام لیتا ہے اور طبع اور فطرت
 اور استعداد کے لحاظ سے ایک نام دوسرے پر وارد کر دیتا ہے اور نیز بہت درست فرمایا حضرت
 اقدس نے کہ بلاغت کا تمام مدار استعارات لطیفہ پر موتا ہے ایسا وہ خدا تعالیٰ کی کلام سے بھی جو
 البتہ الکلم ہے جبکہ استعاروں کو استعمال کیا ہے اور یہی کلام میں یہ طرز لطیف نہیں ہے انتہی
 بلقطہ۔ ایسا لفظ ظہرین ان اقوال پر شیخ بٹالوی صاحب نے حضرت مرزا صاحب کی تحفہ کی ہے جو
 محمول براعراض شتی ہے اور باقی سائر علماء قریب ۸۳۰ نے بغیر کچھ بوجہ بلا ضرورت بہ
 تقلید مولوی صاحب اپنی اپنی موایر بقصد یقی اوپر ثبت کر دی ہیں یہ ایسی مثل ہوئی
 ہے جیسا کہ اونٹوں کی قطاروں میں جب ایک دنٹ پیشاب کرنے لگتا ہے تو سب کے سب دنٹ بغیر
 ضرورت کے اسکی حرص میں پیشاب کرنے لگتے ہیں۔ افسوس ان مکفرین نے یہ بھی نہیں سمجھا کہ
 لکن النصوح قمل علی ظاہر ہلایشین گویوں اور رویا اور کائنات سے متعلق ہر دے
 تو لازم آوے کہ بہت سی پیشین گوئیاں در بہت سی رویا مخبر صادق کی نعوذ باللہ جھوٹی ہو جائیں گی
 واللہ لازم باطل فالملزوم مثلاً اور جبکہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ دجال دینہ کی پیشین
 گوئی از قسم رویا ہے تو پھر تعبیر اسکی بجز عالم ربانی ہوید من التمر یا مجد و اورام وقت کے اور کون
 کر سکتا ہے کیونکہ تعبیر روایا و تاویل الاحادیث ایک اخصیلت ہے جو خاص ہی سادہ مجددین اور

سبب تالیف
 مقرب

بقیہ حاشیہ - قلنا یا رسول اللہ و ما امرنا فی الارض قال یتب استنارہ و یتب
 فیکفی علی القوم فہذا دعویٰ منوئی بہ فیام السماء فقط و الارض فثبت قدوح یدہم ساد حتم
 اطول ما کانت ذری و اسبغہ ضر و عا و امدا خواصر ترجمہ یعنی عرض کیا ہے یا رسول اللہ ہاں کا زمین
 پر کھد ریز چنا ہوگا تو آپ نے جواب دیا کہ مانند بادل کے جسکی چھپے ہو ہو پس وہ ایک قوم پر آوے گا اور ان کو پٹ
 مذہب کی طرف دعوت کرے گا تو وہ اُس پر ایمان لے آویں گے وہ بادل کو حکم کرے گا تو بادل مینہ برساتے گا اور زمین کو
 حکم کرے گا تو زمین گہاس لگا دیگی پس ہو جاوے گی موشی اُن کے خوب ذریہ بڑے بڑے کو ان دالے و بڑے
 پستان دالے او کہ پہنچی ہوئی کو کہوں دالے۔ مفسر یہ سب لفظ اپیشین گوئی مندرجہ حدیث کے تحقق اور واقع
 ہیں یہ تو ظاہر ہے کہ دجال کے قدحوں کے رفتار میں تو بہت تیزی ہوگی نیز اسکی ساری مندرجہ امور
 بادل کے چپے چپے موایز ہو جائے گا ہے مخبر صادق علیہ السلام نے اسکی ہدایت دی ہے جسے کی تعبیر کیجئے تا کہ اسکی
 کی زور و آواز باطل ایسی ہی ہوتی ہے جیسا کہ بادل سندھ سے چلتا ہے گر کوئی کہے کہ دوسری حدیث میں یہ بات

عذر ہائی کشف کے یہ فضیلت علماء کو کب نصیب ہو سکتی ہے پس یہ بھی سچ فرمایا حضرت
 اقدس نے صرف رسمی اور ظاہری طور پر قرآن شریف کے تراجم پھیلانا یا فقط کتب دینہ اور
 احادیث بنویہ کو اردو یا فارسی میں ترجمہ کر کے رواج دینا ایسے آگے کی عبارت مفید بظاہر
 لئے حذف کر دی ہے (وہ یہ ہے) یا بہ مات سجدی ہوئی خشک طریقے جیسے زمانہ حال کے اکثر
 شائع کا دستور ہو رہا ہے سکھانا یہ امور ایسے نہیں ہیں جنکو کامل اور واقعی طور پر تجدید و بین کہا
 جاوے بلکہ موخر الذکر طریق تو شیطان راہ مولیٰ تجدید ہے اور دین کا بہتر قرآن شریف اور ایام
 صحیحہ کو دنیا میں پھیلانا ایک عمل طریق ہے مگر رسمی طور پر اور تکلف اور فکر اور غرض سے یہ کام
 کرنا اور اپنا غصہ واقعی طور پر حدیث اور قرآن کا مورد ہونا ایسی ظاہری اور بے مغز خدمتیں
 ہر ایک با علم آدمی کر سکتا ہے اور ہمیشہ جاری ہیں انکو تجدیدیت سے کچھ علاقہ نہیں یہ تمام امور حدیث
 کے نزدیک فقط اتنا ان فردشی ہے اس سے بڑھ کر نہیں اللہ عشانہ فرماتا ہے لم تقولون
 ما لا تفعلون کبر مقتا عندنا ان تقولوا ما تفعلون الحمد ناظرین ذہ تجلف کر اس
 عبارت کو جو مولوی صاحب نے فتح اسلام کے صفحہ ۳۳۳ سے نقل کی ہر اصل عبارت فتح اسلام سے مقابلہ
 کریں کہ کیا کیا کثرت کیا ہے وہ چہ ولا ورت و ذویک کیف چراغ داروہ اور فضیلت علم
 تعبیر الروایہ کے واسطے آیات ذیل کافی ہیں **قال الله تعالى** وكذلك يحثيك ربك
 ويعلمك من تاويل الاحاديث ويقر نعمة عليك وعلى آل يعقوب كما اتمها على ابيك
 من قبل ابراهيم وامحاق ان ربك عليم حكيم۔ امام ابن شاہین کتاب اشارات میں فرماتے
 ہیں۔ منها قوله تعالى وكذلك مكنيا يوسف في الارض ولنعلمه من تاويل الاحاديث

لقبیه حاشیہ۔ یخرج الدجال علی حمار اقر ما بین اذینہ سبعون باعارواہ البیہمی۔ **اقول**
 چونکہ ہم ثابت کرتے ہیں کہ احوال و حال و قسم دیا اور کائنات کے بے لہذا بطور متعارف اور تعبیر کے مراد حمار اقر سے مرکب
 اور سواری خوب صورت ہے معززیت اور تائیس دنیوی کے واسطے سوا کے تھیں انعام و ثناء کلام میں لکھا ہے فاذا
 کان الحمار کبیرا فهو رفعة وانکان جیدا المشی فهو ثمالة الدنيا واذا کان جمیلا فهو جمال لصاحبه
 واذا کان ابیضاً فهو ذین صاحبہ و بہاء۔ اور امام ابن شاہین اشارات فی البارات میں لکھتے ہیں الحمار
 البیض عز وجاہ و اقبال و مرتبة و نعمة و مسرور و امراح۔ ایضاً وقال جعفر الصادق روایا الحمار ثوب
 علی عشرة اوجه۔ بخت و خولة و نفاذ امر و ریاست و مال و امرأة و جارية و نهم و عز و اقبال و ثمة
اقول میں تبیہ یخرج علی حمار اقر کے بھی منہ ہو کے کہ دنیا کا بخت و دولت اور نفاذ امر اور ریاست اور مال وغیر

قال لواحدی هو قاضی الروایا وقوله تعوی لهم البشیر فی الحقیقة الیایمنا فی الاخرة
 قال بعض المفسرین یعنی الروایا الصالحة جزء من ستة وربعین جزء من ابیہ قال
 الشہرذوری فی شرحہ للاربعةین حدیثا وکانہ اذین العرب فی شرحہ لمصباح ان
 صدق ابتداء وحی لرسول علیہ السلام الی مفارقتہ الدنیا کانہ ثلاثا وعشرین وثلاث
 ستہ اشہر منها فی اول الامر یوحی الیہ منہ ما فی جزء من ستہ واربعةین جزء من جملة
 ایام الوحی لانہ عاش ثلاثا وستین سنة علی اکثر الروایات ووحی الیہ بعد بعض
 سنة ومنها قوله علیہ الصلوۃ والسلام من لم یؤمن بالروایا الصالحة لم یؤمن باللہ
 والیوم الآخر ومنها قوله علیہ الصلوۃ والسلام لم یبق من البشیر الا البشیرت قال الروای
 الصالحة یراہا المسلم وترى له ومنها قوله علیہ الصلوۃ والسلام اصدقکم حدیثا
 اصدقکم رویا واذ اقرب الزمان لم تکن تکذب رویا المؤمن انتہی۔ واللہ
 اعلم بالصواب وما توفی فی الا باللہ۔

(۲۰) جو شخص آپ کو قادیانی صاحب کو مبین کمالات سیاحت و مجددیت نہایت وہ ہلاک
 ہوگا اور آگ میں ڈالا جائے گا اور جس نے آپ کو نادر ناجی ہوا۔

اقول۔ اس کے جواب میں صرف ایک آیت لکھی جاتی ہے وقال جل مومنین من اول فرعون
 یکتہ ایمانہ اتقنوں رجلا ان یقول ربی اللہ وقد جاءکم بالبینت من ربکم وایک
 کاذب اضیبت کذبه وان یک صادقا یصیبکم بعض الذی یعد کہ ان اللہ لا یہد

بقیہ الا شیعہ۔ اس کو خوب حاصل ہوئے۔ اور دعوت دین میں ایسا کیونکر ہو سکتا ہے تو یہ کہ ہر
 اثبات کی کچھ حاجت نہیں۔ عیان باچہ بیان۔ بارش کا تجربہ ہی منہ دستان میں چند جگہ ہو چکا اور یہ کہ
 کلو تک چند مقام پر برسا چکے تھے۔ تکتہ در اس وعیزہ میں اسکا تجربہ ہو چکا ہے مگر ہم سب فعال میں تو یہ کہ ہر
 نمونہ کے ہیں ورنہ بارش کا ہونا کیسے اختیار میں نہیں ہوگا اس کا علم ہی سوا اللہ تعالیٰ کے کیسے نہیں آیا گیا۔
قال اللہ تعالیٰ ان اللہ عنده علم الساعر ویازل العیث یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ ہی کہہ ہی سکتا ہے

آپ کا اور وہی تارکا ہے۔ اور جو راضی ایسی کھڑا ہو جو پڑی ہو میں عین جگہ مزدور ہو نیکی کیسے کو تو یہ کہ
 حق انکو مزدور اور باد کر دیا فن فلاحت بوزر راعت کی دنیا بہر میں ابیسی ترقی ہوئی ہے کہ کبھی ہوئی ہوگی اس فن
 کی تعلیم کے مرتبہ۔ اور ہم کی قیام کے میں جاؤ اور حیوانات یورب کے ایسے ذریعہ اور سوئے ناز سے ہوتے ہیں کہ وہ
 کہیں اور ملک میں نہیں ہوتے ایک گھوڑے و بکر کو ہی دیکھو کہ قدر تمدن دراز اور ذریعہ اندام اور ہر گوشت ہوتا ہے

دوسرا مرد کھڑا کر دیتا ہے انہیں کے سبب مینہ برسا یا جاتا ہے اور انہیں کے سبب شبنم پڑھتی ہے
 حاصل ہوتی ہے اور اہل شام کے انہیں کے سبب عذاب پھیرا جاتا ہے اور اہل قاری ناریہ
 میں لگتے ہیں۔ فائدہ اخراج ابن عساکر عن عبد اللہ بن مسعود مرفوعاً ان اللہ تعالیٰ
 ثلاثاً نفس علی قلب آدم ولہ اربعون قلباً یحصر علی قلب موسیٰ لہ سبعة قلوب ہم علی قلب
 براہیم ولہ خمسة قلوب ہم علی قلب جبرائیل ولہ ثلاث قلوب ہم علی میکائیل ولہ واحد
 قلبہ علی قلب سرافیل کلہا مات الواحد ابدال اللہ مکانہ من الثلاثة وکلہا مات
 واحد من الثلاثة ابدال اللہ مکانہ من الخمسة وکلہا مات واحد من الخمسة ابدال
 مکانہ من السبعة وکلہا مات واحد من السبعة ابدال اللہ مکانہ من الاربعة وکلہا مات
 واحد من الاربعة ابدال اللہ مکانہ من الثلاثة وکلہا مات واحد
 من الثلاثة ابدال اللہ مکانہ من العامة یصحید فی البلاء عن ہذا لامت مرقاة
 یعنی روایت کیا ابن عساکر نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے مرفوعاً بتحقق واسطے اللہ تعالیٰ کے
 اربعون نفس ایسے ہیں جنکے دل حضرت آدم کے دایمین اور اس اللہ تعالیٰ کی واسطے چالیس نفس ایسے
 ہیں جنکے دل حضرت موسیٰ کے دل پر ہیں اور وسط کے سات نفس ایسے ہیں جنکے دل حضرت براہیم
 کے دل پر ہیں اور پانچ ایسے ہیں جنکے دل حضرت جبرائیل کے دل پر ہیں اور واسطے اربع کے سات
 نفس ایسے ہیں جنکے دل میکائیل کے دل پر ہیں اور ایک ایسا جو حکا دل حضرت ابراہیم کے دل پر ہے۔

بقیہ حاشیہ۔ کو قبول کرے وہ طوطی نکلاں درصیبتو نہیں رہے ہوگی یہ سب اور اب سب
 جن لوگوں نے اسکی دعوت قبول کر کر فنون انگریزی میں کمال پیدا کر لیا ہے ان کے لئے سب کچھ موجود ہے۔
 نے اسکی دعوت کو قبول نہیں کیا وہ طوطی کی طرح کی خرابیوں میں رہنے پسند نہیں۔ حکومت اس قوم کی یہ ہے کہ تمام
 اجناس غلامت، غیروہ اس قوم کا سوا ہی اس قوم کی زبرد اس قوم کا ایک سوئی تک بھی نہیں چھوڑی ہے توجہ کی ہے۔
 وہ اہل اسلام نہیں رہے انکے فنون کی طاقت توجہ نہیں کی وہ سب عداوت ایسے مایہ ناز شی من موالہد کے ہر شے ہیں
 اس حدیث میں یہاں تک تو اس قوم کے فتنے حالت ابتدائی اور عات وسط کے بیان فرمائے گئے ہیں جو میں نے مرسل
 اس کی ضرورت نہیں تھی اور صرف نہیں تاکیدات یہ اتنا فرمایا گیا کہ مرا جمیع لغتہ۔ واللہ خلیعتی علی من
 فیقرأ علیہ فرائع سورة الکہف۔ فانہا جواد کم من فتنہ باعد اللہ فانتہوا۔ روم کسنتہ وغیرہ
 یہ آگے آئے فتنہ انتہائی کا بیان کیا جاتا ہے فرید عود جلا مہلباً شہاباً فیضریہ بالسيف فیقطعہ
 جزالتین دمیہ العزم فیضریہ فیقبل ویتمل وجہہ یضلک۔ یہ یہ وہاں اس قوم کی ہر ہر شے ہے۔

جبکہ ایک نفس فوت ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ سبحانہ اس کے اُن تین نفسوں میں سے ایک کو عوض کر دیتا ہے اور جبکہ تین میں سے ایک فوت ہوتا ہے تو اس کی جگہ اللہ تعالیٰ اُن پانچ میں سے ایک کو بدل کر دیتا ہے اور یہ سب جگہ اُن پانچ میں سے ایک فوت ہوتا ہے تو اس کی جگہ اُن سات میں سے ایک کو بدل کر دیتا ہے اور جبکہ اُن سات میں سے کوئی ایک فوت ہو جاتا ہے تو اُن چالیس میں سے ایک کو اس کے قائم مقام کر دیتا ہے اور جبوقت اُن چالیس میں سے ایک فوت ہوتا ہے تو اُن تین میں سے ایک کو اس کے قائم کر دیتا ہے اور جبکہ اُن تین میں سے ایک فوت ہو جاتا ہے تو اس کی جگہ اُن تین میں سے ایک کو اس کے قائم مقام کر دیتا ہے۔ اور پھر اس شہید پر پی غزوات یا جہاد جو ترک کر دیا ہو اس میں عطا کیوں اس لئے وہ عبارت بنزلہ دلیل کے تھی وہ ہرگز نہیں مین کو نہ داخل ہوتا ہے؟ وہی تو بدی کو بھڑکتا ہے۔ نیکی کو نصیب کرتا ہے اور کبھی کو چھوڑتا اور راستی پر قدم ہارتا ہے اور شیطان کی غلامی سے آزاد ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ایک بندہ طبع نبی آہر۔ ہر ایک جو ایسا کرتا ہے وہ مجھ میں ہے اور میں آئین ہون نہ عبارت تک۔ کیا آپ کو نزدیک بدی کے آئینہ بیکر کرے اور نیکی کے چہرے وغیرہ سے نجات حاصل ہوتی ہے بغرض محال تسلیم کیا کہ حضرت اقدس مزار صاحب کا یہ وعظ ہے وعظ ہے اور قوال و فعل میں مطابقت نہیں تو یہ قول موجب کفر کیونکر ہو گیا صد ما وعظ اور ہرگز علماء اس شعر کے مصداق ہیں۔

اور انھوں نے کہیں جلاوہ بر محراب نہ می کنند	چون بخت میر دندان کار دیگر می کنند
---	------------------------------------

بقیہ حاشیہ۔ اپنے فنون نہ ہی کہ یہ شایعہ کو کر گیا جو اپنی جوانی میں بھرا ہوا ہو گا اور اس کو تلواریں مل کر دیگا دو ٹکڑے کر کر تیر کے مار پر پناہ پکا پڑے اس کی ہوش کو بلا دیگا تب وہ شخص جھپٹے ہوئے چہرہ کے ساتھ اس کے سامنے اجاویگا اور ان کا ایک ہفتا ہو گا۔ **ف** سابق ہم کتاب سنت صحیحہ ثابت کر چکے ہیں کہ تحقیق تمام انسان پر دوبارہ زندہ نہیں ہو سکتا اور یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ وہاں ایک گروہ کذاب ہے اور وہ اس کی وحدت شخصی نہیں وحدت صنفی ہے پس علی نہ القیاس یا پھر اصل سے بھی مراد کوئی خاص جزی شخص نہیں ہے بلکہ جنس جل مراد ہے قیل ہو یا کثیر اور چونکہ احوال و جاں ار قسم دیا ہے لہذا وہ قابل کفر بھی ہے سو اولاً ہم غلط فہمی ظاہر ہیں جو کہ غرض آنحضرت معلوم کی اس واقعہ جزئیہ کے بیان کو یہ ہے کہ جب فعال و جمال بطور ہستیا کے رقص طہات سو فنون شعبہ بازی سمر زم تا شیر الانظر اور نظر بند سے وغیرہ کے جمال سے صادر ہو دیگی اور وہ انتہائی نقطہ کمال کو پہنچ جائیگا اور جمال مومن قوی الایمان انکو دیکھا اپنے ایمان اور مراتب انسان پر قائم ہوگی ان دونوں حالات کی تصویر کشیدہ ہی جاوے۔ وہ جمال کے طاق امتلا کا ایک خاکہ جزئیہ اور مین منحصرت

لکھا ہے کہ تو شیر ہے اُس پر کوئی اعتراض نہیں کر سکتا کہ تو نے افتر کیا اگر یہ شیر ہے تو کہاں شیر
 کی طرح اوس کی کہاں ہے اور شیر کی طرح بھی کہاں بیچ م کہاں بیچ ہی اپنی اجتہاد کے اتباع کا ہر ایک اختیار ہے
 جو شخص اجتہاد کے روستے ایک طنی امر کو یقینی سمجھ لیتا ہے خواہ اُسکی نسبت کچھ کہا جاوے
 مگر اُسکو غتری تو نہیں کہا جاتا حدیث کے راویوں کو احتیاطین صرف اس غرض سے یقین
 کرنا کہ قول حدیث شمار کیا جاتا تھا مگر میرا قول تو حدیث نہیں میں تو صاف کہتا ہوں کہ یہ
 میرا اجتہاد ہے اور میں اجتہاد ہی طور پر کہتا ہوں کہ ضرور آنحضرت نے ابن عباس کے دجال ہونے
 پر خوف ظاہر کیا اور میں نے قرائن موجودہ سے استنباط کیا ہے کہ اس خوف کا اظہار ضرور کلام
 کے ذریعہ سے ہو گا چنانچہ اہل فقہ کے روستے سکوت ہی کلام کا حکم رکھتا ہے اور آنحضرت کی
 صریح کلام سے بھی جو مسلم میں موجود ہے تشریح مورا ہے کہ آنحضرت بن عباس کے دجال ہونے کی
 نسبت ضرور اندیشہ میں تھے کہ اسلام کی دوسری حدیثیں دیکھو تا آپ پر حق کی روشنی پڑی نہ تھی
اقول شیخ بطاوی صاحب کو ابھی تک اصطلاحات حدیث کی بھی خبر نہیں ہے حالانکہ اصطلاحات
 حدیث اول کتب شروح میں کمی جاتی ہیں اور ہر ادنیٰ طالب علم بھی اُس سے واقف ہو جاتا ہے
 امام نووی مقدمہ میں لکھتے ہیں وان ضرافہ فقال کذا ففعل فی حیاة رسول اللہ صلعم
 اوفی ذمہ او ووفینا او بین اظہرنا او فخرنا فمرفوع وهذا هو المذهب
 الصیحہ الظاہر فانہ اذا فعل فی ذمہ صلعم فالظاہر اطلاق علیہ تقریرہ ایہ

بقیہ حاشیہ - اف لکما اتقدانی ان اخرج وقد خلت القرون من قبلی وھما
 لیستغنیان اللہ ویلک امن ان وعد اللہ حق فیقول ما هذا الا اساطیر الاولین ولعلک الذین
 علیہم لقول فی اُم قد خلت من قبلہم من الجن والانس الھم کا نواخص میں - اور وہ شخص کہ کہا او
 واسطے مانبا پنے کے بیزار ہو نہیں سکتے کہ تم وعدہ دیتے ہو مجھ کو یہ کہ نکالا جاؤ میں اور تحقیق گئے گئے ہیں بہت
 قرآن پیٹے بچھے اور وہ زیادہ کرتے ہیں خدا سے اور کہتے ہیں اُسکو واسطے ہے تم کو ایمان لا تحقیق وعدہ اللہ کا سچ ہے
 پس کہتا ہی نہیں یہ مگر کہا نیان میں پہونکی آخر تک **ف** یہ اسکا حال ہے کہ فرہے اور مانبا پ بھولتے
 ہیں ایمان کی بات نہ یقین سمجھتا - اندونون اتونکی ذیل میں مولانا شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں مترجم گوید این تصویر است
 حال سید و شقی را پس سعید حق خدا تعالیٰ وحق ہون بکائنات آرد و با نواع لغم مخلوط می شود و در جمیع امور حق رجوع میکند
 و شقی جمیع میکند بیان کفر و حقوق والدین انکار معاد و صورت سعید نہی است بر حضرت ابو بکر صدیق و بر غیر ایشان
 نیز و اللہ اعلم انتہی - ایضا قال اللہ تعالیٰ و اذا قتل لھم ما اذا انزل ربکم قالوا اساطیر الاولین الی انزل

یہاں مانبا پ نے فرمایا ہے کہ اسکا حال ہے کہ فرہے اور مانبا پ بھولتے ہیں ایمان کی بات نہ یقین سمجھتا - اندونون اتونکی ذیل میں مولانا شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں مترجم گوید این تصویر است حال سید و شقی را پس سعید حق خدا تعالیٰ وحق ہون بکائنات آرد و با نواع لغم مخلوط می شود و در جمیع امور حق رجوع میکند و شقی جمیع میکند بیان کفر و حقوق والدین انکار معاد و صورت سعید نہی است بر حضرت ابو بکر صدیق و بر غیر ایشان نیز و اللہ اعلم انتہی - ایضا قال اللہ تعالیٰ و اذا قتل لھم ما اذا انزل ربکم قالوا اساطیر الاولین الی انزل

مسلم و نہایت مرقع و قرون الخوان ذلک الفع مما لا یخفی علیہا کہ ان رفوع
 لا یرون موقوفاً و بهذا قطع البیضاء سدیق الشیرازی شافعی و اللہ اعلم۔
 اس حدیث سے کہ میرے ہاتھ پر تو میری ہی کے فعل کو جو نہ بارگاہ حضرت صلعم میں کیا یہ بتا سکا وہی
 حدیث رفوع کہہ گیا ہے، چنانچہ دفعتاً حضرت صلعم کا ہو تو وہ تو کھیت رفوع جریق کے
 ہو سکے گا۔

سوال نمبر (۲)۔ اس حدیث کو موضوع طرائیکی غرض سے آپ نے ایک حدیث
 کو وضع کیا اور یسین صحابہ پر افتر کیا اور غرض یہ ہے کہ اس حدیث کو صحیح مسلم میں موجود
 کیا یہ چند پتہ بہ حجت لہ پایا کی تحریر میں امین آپس میں کہ ایک حدیث سلمین بن
 یسین لکھا ہے کہ صحابہ کا پسرتاں ہو گیا ہے کہ وہیں مجید ابن میاد میں ہے **اقوال** ان
 تمل عبارت مباحثہ لہ پانہ میں بطور حصہ بنے بڑی تلافی کی کر لہ اور عبارت صحیح
 نقص کرتا ہوں تاکہ اب اس میں یسین کا خود بخود اس سے فعل آیت و بعد اس پر آپ
 بنیہ کے دریافت فرماتے ہیں کہ یسین کے دجال ہوئے پر صحابہ کا بیان صحیح تھا
 پس یسین سے منکر کر دیا کہ یہ حدیث سلمین کی حدیث سے جو ابی سعید خدری کی حدیث کی حدیث
 حدیث پر کیا کہ یسین بن ابی سعید کہتا ہے کہ ایک روز دجال مجھ کو کہتا ہے کہ یسین بن سعید
 صاف بتلا رہی ہے کہ کسی کو صاف پر صاف تھا کہ ابن عباسی دجال ہے، یہ صحابہ کی کوئی
 بقیت نہ حاصل ہے۔ **قالہ** الذین من قبلہم قالی اللہ ذلک انہم من التوابع و انہم من
 من قدامہم انہم العذاب من حمت لا یسترون تفریہ کہ میں کہتا ہوں کہ وہ دجال ہے
 محض التمثیل والمعنی انہم استوانہ سواد لیکر و ہما ابیاء اللہ تعالیٰ یجعل لہم عذاباً
 من النصوبت مثل حال قوم بنو نیا ما و عذابہ بالاسلام انہم ذلک ہے۔ **قالہ** انہم
 انما طین تسقط السقف علیہم و انظر قولہم من جنہم لا جینہ او قد اللہ صہ۔ **قالہ** یسین بن سعید
 پر صورت جزی کوئی سبب اس میں کہ اسے مولانا سے اس نے صاحب فیض ترجمہ میں لکھا ہے کہ یسین بن سعید
 یسین و صورت اس کے بیان حال و حال اس کے حالات و اس کے ثبوت اس کے فرمودہ سے حدیث اس کے
 و جنہم اللہ مثلاً قرینہ کانت اسے مصیبت یا تیرا نہرقہ ادغدا من کل مکان و کفرت انہم اللہ
 ذذاتہا اللہ من الجوع والحر والظلم و انہم یسین بن سعید لکھا ہے کہ یسین بن سعید
 بشی موصوف بصفہ معینہ سواء ان ذلک شیء موجود او لحدیثی و قد یضرب یسین بن سعید

حدیث کو جس میں حضرت مسیح کا دُشمن کے قریب تر رہنا بیان ہوا ہے، موضوع قرار دینے کی غرض سے آپ نے ایک فقرہ بعض علماء اُست پر کیا اور ازالہ کے صفحہ ۱۲۱ میں لکھا ہے کہ بعض علماء کثر ہیں کہ حضرت مسیح نہ بیت المقدس میں اُترے گا اور نہ دُشمن میں بلکہ وہ مسلمانوں کے لشکر کا ہمین اترے گا جہاں حضرت مہدی ہونگے آخر تک۔ **اقول** جو علماء اسلام موجب بیان کرنے حافظ ابن کثیر کے ان آیات مختلفہ یعنی بیت المقدس اُردن جس کے سلیب کے دو ہیں وہی اس کو قائل ہیں اور خود حافظ ابن کثیر مترود ہو کر یونکہ کوئی توفیق اس اختلاف کو اُتے نہیں کی اختلاف روایات کو بیان کر کے آخر میں فالسراعم کہہ دیا کیونکہ حقیقت پیشین گوئی کی جہین استعدا اختلاف ہو بجز اللہ تعالیٰ کے کون جان سکتا ہے اور پھر محشی ابن ماجہ نے جو توفیق کی ہے اُس طرح کی توفیق تو وہ بھی ہو سکتی ہے جو حضرت اقدس نے ازالہ الامم میں کی ہے یا جو اس عاجز نے اعلام الناس حصہ اول میں تطبیق اُس کی لکھی ہے وہ بھی ہو سکتی ہے مطلب تو حضرت مرزا صاحب کا اسکا یہ ہے کہ محل نزول عیسیٰ بن مریم حسب روایات حدیث کے مختلف وارد ہو اس پر یہ کون کتا ہے کہ کسی محشی یا شراح نے اُس اختلاف کی توفیق نہیں کی کیونکہ وجہ توفیق تو جو لا نگاہ اجتہاد اہل انظار کے ہیں جسکا فیصلہ قلمی بروقت وقوع پیشین گوئی کے اہل مکاشفات باعلام الہی کیا کرتے ہیں۔ اور یہ جو آپ کی حدیث منقولہ میں منقولہ مندرج سورقان لہر کن فی بیت المقدس الان منادۃ بیضاء فلا بد ان تھا

بقیہ حاشیہ۔ فائدہ میں لکھے ہیں ترجمہ گو یہ منطق بر حال حواچنا کہ حدیث مسیح آمدہ کہ چون خدا حادث شیطان بر لبش و سواس انداخت چون فرزند متولد شد نام او عبد اسحارث مقرر کرد چون وہ بیت یقودہ اشال نہواضع ضرورت آدم از لوث شرک میرا پند و این آیت عصمت اور عصمت مانا کہ اہمیت ظلم نقشبہا کلام علیورہ است یعنی خدا یتعالیٰ آدم و حوا پیدا کرد و از ایشان نسل بسیار پیدا آمد بعد از ان تفصیل نقشبہ نسل میفرماید۔ این تصویر است حال آدمی را کہ نزدیک قتل حاصل نیست اخصاص دست کند چون فرزند بر حوا آید آنرا فراموش سازد و در تسمیہ شراک کند و اینجا دانستہ شد کہ شرک و تسمیہ نوعیت از شرک بزرگتر ہل زمان ماضی فلان عبد فلان نام می نہند و اللہ اعلم۔ نیز کہ یہ من لکھا ہوا تاویل الاول مادکرہ الفعالت انہ تعالیٰ ذکر هذه القصۃ علی تمثیل ضرب المثل و بیان ان هذه الحاله صلوۃ حالۃ هؤلاء الشراکین فی جہلم و قہلہم بالترک و تقریر هذا الکلام کانہ تعالیٰ بقول هو الذی خلق کل واحد منکم من نفس واحدۃ و جعل من جنسہا زوجہا انسانیا و یہ فی الانسانیۃ ما یقتضی

و ہمیں جو بنا پر یہ تعارض الفاظ حدیث ایک طرف تشریح الحروب اور دوسری طرف
 یقتل الخیر و یؤکسر العلیل وغیرہ کے، تشریح حدیث نے ان فقرات طرف دوم کی تشریح یوں بھی
 ہے کہ یقتل دین النصاریۃ یعنی بالکبر اھلین و الخلیج۔ یہ دونوں قسم کے مجاہدین و مجاہدہ ہمدی صلی اللہ
 علیہ وسلم و بنام مسیح بن مریم ہمیشہ اس خیر لایم میں ہوتے رہے ہیں اور آئندہ کو بھی قبل قیامت تک
 ہوتے رہیں گے۔ انہیں کی طرف اللہ تعالیٰ نے آیت استخلاف میں بھی بطور اشارۃ النص فرمایا ہے
 وعد اللہ الدین امنوا و عملوا القلحۃ نیکم لستخلفنکم فی الارض کم استخلف الدین منی
 قبلکم الایہ اور نیز بطور نص کے ارشاد فرمایا ہے تلک من الاولین و تلک من الاخرین ایضا فرمایا و
 احسن منکم لایحقوا ہم و هو المرید حکیم چنانچہ ہر قسم کے مادی شبہات جہالی و جالی اولیا اللہ
 سبق سے بھی منقول میں۔ اور نہ ایسے معتبر و پر جو نظر ڈالی جاتی ہے تو اس سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے
 کہ مجاہد و منظرہ صفات بجا لیا کرتا ہے ناز میں اس مجاہد کہ امام گردانا ہے جو منظرہ صفات جلال کا پورا اور
 اسی تہہ کی۔ جسے اس امت میں ناز کے امام، مرا ہی ہوا کے اگرچہ وہ مجاہد نہ تھے علیٰ ہذا القیاس مجاہد
 جہاد میں جو امام ہے ساری اس کتاب سنت کا اور حکم ہے اندونو کا یعنی منظرہ صفات جلالہ
 کا وہ بھی اگر کسی امیر کے خلف ناز پڑے جو منظرہ صفات جلال کا تو نہایت مناسب کہ یہ فلیہ غا
 بنا کا مشرب ہے عبد شتان محمدیت کو اور عبد صفات جلال کا ناظر ہے عبد شتان عیسویت کی طرف لہذا امامت
 مناسب ہست کی مناسب ہے ساتھ شتان عیسویت کے اور امامت فی الصلوۃ مناسب ہے ساتھ شتان
 محمدیت کے علیٰ علیہ السلام اور عبد کا فہم اسو سے فہم کیا گیا کہ بغیر نبی نہ عبد کے اگر خور کجاوے تو دو جو
 بات کا حاسد سیلا۔ کہ جو جو عصری آسمان پر سے مسیح اور یحییٰ اور دیگر مجاہدوں کے لئے یہاں سے باورین جانکو
 اس پہ بھی وہی عظمت کا موجود ہو ملک افادتہ ضیری۔ اور جن حدیثوں میں صفات جلال کا ہے مگر بھی یہ وہی شہین حرمی نبی
 کے سر میں مسلم میں ہیں یا یہی ہوں کہ بطور مسافرت کے عبد المناک مسافرانہ طرف شرقی مشرق کے اڑتھا۔ منع
 ہو کر محل نزول مسیح بن مریم میں اختلاف و اختلاف جو بعض روایات میں بیت المقدس و بعض میں اردق اور بعض میں
 مسکن المسالین ہے اور جس منارہ کا ذکر اس میں ہے اسکی نسبت بھی اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ موجود ہے
 شہر دمشق کے شرقی طرہ بعض کہتے ہیں اس کے نزول ایک طیارہ ہو گا۔ ہر حال محل نزول میں اختلاف ہی کہ ہے
 مندرجہ شتان خوب میں اکثریت تفسیر۔ کا مصداق ہو گا ہے ہذا تاویل صحیح کی وہی ہے کہ منارہ یعنی جگہ نور کے ہے
 کوئی مقام ہو دمشق کے شرقی جانب ہو یا جسے یہ یعنی تو ظاہری اور لغوی ہو جسے جسکے دوسرے تالیان کا مصداق ہو گا
 ہے کہ ایک تالیان مذکورے نقشبوت جبرانیہ دمشق کے شرقی جانب واقع ہوا ہے۔ اور اگر یہ لفظ کیا مادی کو حضرت مسیح زمان

قسم کے مجددین میں دونوں شافین پائے جاتے ہیں کیونکہ مصلح الہی یعنی حضرت رسول
 مقبول صلعم دونوں قسموں صفات کے منظر ہر نام میں سے حسن یوسف مہیسی یا سفینا داری۔ ۵
 آپ خیران ہمدرد توتہنا داری ۱۰ اور مجددین امت حضرت علی اللہ علیہ السلام کے بعد ہیں یہی پہلے
 حضرت صلعم کے دو نام پاک یعنی محمد و محمد علی اللہ علیہ وسلم تبا بقا و قرآن مجید میں بہ نسبت
 قرآن پاک کے یہ ۱۰ تہ تہ گور ہوئے ہیں کیونکہ نام پاک محمد میں شہد ہے طرف منہ صفات جلال
 یث کے اور نام مبارک محمد میں اثنار صہ طرف منظر صفات جلال ہونے کے و نہ علم حصوا اب
 و الیہ المخرج والمآب۔ اور یہ سب تقریر مکانا بیان کی گئی ہے۔ ایک قسم میں دو مجدد دون کا
 وجود بھی ممکن الوقوع ہے اسی طرح جیسا کہ ایک نامہ میں بنیاد نبی اسرئیل بھی دو یا زیادہ ہو سکتے
 ہیں اور نیز یہ تقریر صرف حسب مذاق علماء شافین کے لکھی گئی ہے اور نہ میرے یہ ایک حضرت
 اقدس مرزا صاحب میں دونوں شافین موجود ہیں یہ عیسی وقت دہدی دور ان ہر دور
 شہد داری میں ۱۰ علاوہ یہ کہ محمد ہدی درپیشی بن کریم کا زمانہ ایک ہر نام مخالف ہے اس حدیث
 کے عن النبی صلعم کیف ظہر ائمۃ اربعۃ و انھما مسیح و وہما ینزلان
 ۱۰ لکھتے ہیں اھوج کیسوی و کلاہما شہم فالہما ینزلان کلاہما مشکوٰۃ قولہ ۱۲ ابن
 اقول علماء ربانی لغوص کتاب سنت اقول صفات اہل قرون ثلث اکی تہ میں نقل ہیں ۱۰
 اقول پہلے بجز اولہ تمام شکوک اور شبہات بعد لوی کو بہ لائل کتاب سنت اقول صلعم امت
 کے دفع کر کے ثابت کر دیا کہ یہ سب اقوال حضرت اقدس مرزا صاحب کی یا تو میں نقاد سلام میں یا منتہا
 بتیلا حاشیہ ۱۰۔ من سے یہ ہام ہر نام ہے جو براب میں ہر نام ہو چکا ہے۔ ۱۰ ام وقت تو راب
 سید و پائے محمد بن ہر نام ہند تر حکم افتاد تو سرا اس سے بلکہ ہماز کے قوت اور وقت ۱۰ ہر نام ہر نام ہے
 کیونکہ عالم کشف و یامین اکثر معانی تجہد ہو کر دہائے جاتے ہیں۔ منہ کی نسبت منظر ہر نام میں ہر نام ہے ہر نام ہے
 ہی فی المنام جبل یو نف ہیں الناس یدھوہم الی صلاح دین و حکم فی الدن۔ ایضا دیکھا ہے و من
 ہی اند صعد منارۃ عظمتہ من حسب اذن فیما قادم بصیب کایۃ وقوۃ و فیعت فی الفاق و من رائے
 اند قائم ہی مسالۃ لیسب اللہ تعالیٰ و یلحد فی دینال صتا و رفعت فی الدنیا و التیمم و حواہ لوجہ اللہ
 عہ منتخباً لکلام میں امام بن سیرین لکھتے ہیں و ہر نام ہر نام کا ہر نام منارۃ عظیمہ من حسب
 و اذن فقص یاہ علی صبار فقل نصیب کایۃ وقوۃ و رفعت فی الفاق فو فی بلو اور دشمن کی نسبت
 تطہیر الامم میں لکھا ہے و من ہی اند بد مشق الشہ فان اللہ تعالیٰ یوزق بخیر الکفرا و لغت

فان
 من
 ہر نام
 ہر نام
 ہر نام

ترتیب میں اور بظاہر کی کے خیر منات و شکر محض افترا اور اکاذیب اور بعض عین رقی عاوت
 صحیح میں و بعض پر سبب تحریر مندی غلو میں کہ یہ سنت کے ناشی ہے لہذا بالضرور بظاہر
 خیر ان میں جان کے جن کے خارج ہونے کی محیر صادق نے خبر دی ہے ایک ہاں ہے اور اس کے
 ایسے عقائد و مقالات طریق میں جو بہ مشرب میں یا جنہوں نے بغیر غور و امعان
 کے امداد و سند اپنی اپنی سویرہ تصدیق و تفسیر میں پرست کر دی ہیں۔ اگر وہ توبہ نہ کریں تو ضرور
 ان کے زیات و جال کہہ سکتے ہیں۔ وراے سے جو نہیں ست و صورت نہ کرنے تو بہ کے کوئی شخص
 شرعاً و عقلاً اولی و ملہم و محبت و محبت و بینہ ہو سکتا۔ نہ کہ اس میں یہ ہے کہ کشتی بظاہر کی آجکی
 این سب سے بطور حجت اس پر تمام حجت کر لیا یہ وجود ہونے ایسے عقائد و مقالات اور طریقوں
 کے پابندی اس خاص خصوصاً سبب بل سنت سے خارج ہے کیونکہ یہ عقائد و مقالات طریق عملی
 سنی نہیں ہے۔ لہذا انہیں بعض عقائد و مقالات بالکل یہودیوں کے سے ہیں اور بعض ہندوان
 یہ ان میں سے بعض بالکل منہاس کے بعض اہل بدعت و مقالات کے اور اسکا طریق عملی
 منحرف و غیر اہل منال کا طریق ہے اور اپنی طرف سے ایک شرع بدید کا ایجاد کرنا ہے و شرعاً
 میں الدین ما لقرآن و ما لہ التفسیر اس کے اس و سبب نبوت یعنی تشریع من تلقاد نفسہ اور اس
 ذریعہ اس بلحاظ طریق کی نظر سے اس کو ان میں جو بالوہین سے جنگی خبر حدیث صحیح میں وارد
 ایک ہاں کہہ سکتے ہیں کہ امر فی المقدمہ اور اس کے پیروں اور ہم مشرب کفر و کوا اگر وہ توبہ نہ کریں تو
 ضرورت و جال کہہ سکتے ہیں کیونکہ اگر ایسے لوگ جال نہ ہوں تو پھر عاوت نبویہ کا مصداق جنہیں
 تیس یا زیادہ دہانوں کا بڑی خبر و یگی ہے۔ کون ہو گا اور ایسے اعتقاد و عمل کے ساتھ کوئی شخص
 شرعاً و عقلاً اولی و ملہم و محبت بلکہ محبت ہی نہیں ہو سکتا اس بل اور افساد کا شخص اگر عالم ربانی ہو

نہایت احسان و شہادت و اوجہ برکۃ و مغفرت و قناعت و راحت۔ اور تائبان کا معسر المسلمین ہر ناظاہر ہے
 یہ کہ تاثر سابق میں نام محمد کا اسلام پر تباہی و اسلام کا پیر اور عمل اسلام سے بظاہر اور ہر محسوس مراد یہی ہے کہ مسلمان
 نظام اسلام میں پیر اور تباہی و تباہی میں اس نسبت کے گرد اگر دیکھیں تو یہی تباہی کی ملندی میں فطرت کو قریب
 ہوگی اور عرض بقدر تباہی و تباہی کے یہاں سے کہہ سکتے ہیں۔ یہ بڑے بڑے برج تباہی قریب و کھنار کے
 سو در پیادہ فوج رہتی تھی اور چونکہ اس کے اطراف میں تمام کھنار نہایت درجہ کی مقتبہ تھی اس بنا پر ان کی آج
 اس کا نام اسلام ہو رہا گیا اور عاوت میں اس کا نام کھنار ہو گیا کیونکہ حضرت مرزا گل محمد مرحوم کے وقت میں یہ علاقہ
 کا یہ مقام ایک متعلیہ ریاست اسلام کی تھا۔ وہاں ہوں نے دشمنوں کے حملہ و کئے کے کئی کئی نوج اپنے پاس رکھ لی تھی

ما لہ التفسیر
 و ما لہ التفسیر

ما لہ التفسیر
 و ما لہ التفسیر

یا آپ ہو سکتے تو یہ تمام امت مرحومہ کے علماء بانیہ کا علم و عرفان بے اعتبار ہو جاتا۔ یہاں کی تفصیل
یعنی بعض دجل و بطلانوی کے بطور تیشیل کے ذیل میں مروضہ میں

الدجل الاول

دجل اول

قولہ صفحہ ۱۴۱ قادیانی کا کوکب سیارات و افلاک کے لئے نفوس و ارواح تجویز کرنا یونان کے فلاسفہ
اشراقیین و ہندوان پیروان یہیہ کا مذہب است الی آخرہ۔ اقول یہ دجل و بطلانوی کا سابق
میں ہم مفصل لکھ چکے ہیں کہ حضرت مرزا صاحب دیکھ کے بارہ میں جو قرآن مجید تلاوت کرتے ہیں وہی
اعتقاد کہتے ہیں۔ ان بنا بر ثبوت وجود ملائکہ کے اقوال ملاسفہ و ہندوان ہی الزامات نقل ہیں جیسا کہ
تفسیر کبیر میں بھی سب اقوال و مذہب اس بارہ میں نقل کئے گئے ہیں لکھنؤ کے تفسیر الکاظمیہ کا یہ مذہب ہے
رواں کار یا بنا بر الزام منکرین بغیر نقل کرنے سے ناقص کا وہ مذہب نہیں ہو سکتا نقل کفر کا یہ قول
مشہور ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا منظر و شکر میں مذہب و غیرہ کہنا خود قرآن مجید
میں مذکور ہے۔

الدجل الثانی

دجل ثانی

قولہ صفحہ ۱۴۲ صحیحین میں آنحضرت مسلم سے ابو ہریرہ نے روایت کیا ہے الی آخر۔ اقول

اس بارہ میں بھی دجل حضرت بطلانوی کا ہم سابق لکھ چکے ہیں کہ حضرت اقدس مرزا صاحب کی طرف یہ

اعتقاد منسوب کونالہ (جو ہم اور انکیا ت میں حقیقی ہیں) محض افتراء و بہتان ہے۔ حضرت مرزا

صاحب بھی اعتقاد رکھتے ہیں جیسا کہ اہل اسلام خدا تعالیٰ کو فاعل یا اختیار و تصرف و مدبر عالم جانتے

ہیں بلکہ وہ تو یہ بات و بطلان و عرفانی اور شہودی کے رکھتے ہیں کہ جو آثار اسباب عالم سے ظاہر ہو سکتے ہیں

و محض اللہ تعالیٰ کی ہی تائید سے ہیں۔ ان سبب و در نظر پر دماست۔ در حقیقت فاعل ہر شے

بقتیلا حاشیہ ۱۔ اور تمام مذہبی ایسی حالت میں گدے کی کسی دوسرے بادشاہ کے ماتحت نہیں بنیں گے اور

کے خراج گز اور ملک اپنی ریاست میں خود مختار حاکم بنے۔ و قریب ایک ہزار کے سوار و پیادہ کی موت تھی اور میں ہی

تین دو تین یا سو آدمی محمد و محمد و عقلمندوں اور علماء میں سے کسی صاحب سے اور پانچوں کے قریب قرآن پڑھنے کے

علاوہ صیغہ حوالہ تھے جو بھگت پادیاں میں لکھتے تھے اور تمام مسلمانوں کو سخت عقیدے سے صوم و صلوات کی پابندی

دیں اسلام کے حکام پر پینے کی کید تھی در شکرت شرعی کو اپنے مدد میں لے لے جیسے یہیں سے کہیں

مسلمان ہو کر خلاف شعار اسلام کوئی لباس یا وضع رکھتا تھا تو وہ سخت مورد عقاب و سزا تھا اور عقیدہ احوال و رواج
اور مساکین کی غیر گیری اور برادر سے لے لے ایک خاص سرمایہ نقد اور حبش کا جمع رہتا تھا جو وقت و وقت کو آئندہ ہوتا تھا۔
نور مذکورہ مرزا محل محمد صاحب جو ہم ایک مرد و اولاد و معتمد و مستحق اور رعایت و راجہ کے بیہ سہ و اوقات جو کے

نہ است تنبیہ بطالوی صاحب صفحہ ۱۴۹ میں جو عبارت حجتہ اللہ سے نکل کی ہے اسی میں عجیب
طرز کا ترویج کیا ہے اصل عبارت سابق میں ہم لکھ چکے ہیں فلیرجع الی ما اکتسابہ النظر الصدق

الدجل الثالث

قولہ صفحہ ۱۵۲۔ اور قادیانی کا حضرت جبریلؑ ملک الموت کے زمین پر آنے کو مہل جانا ہی کسی
فاسفیون و خیر یون کے اصول پر مبنی ہے جس کا کفر ہونا بھی بیان ہو چکا ہے الخ اقول اس
اصل بطالوی کو ہم مفصل بیان کر چکے ہیں فلیرجع الیہ فیما یزید الحق و یارہ ما عدیہ

الدجل الرابع

قولہ صفحہ ۱۵۵ شرح عقائد نفی صفحہ ۱۱۹ میں لکھا ہے الی آخرہ۔ اقول یہاں نیز بطالوی صاحب
نے شرح عقائد کی عبارت جو مفید ہے، سکوبر عکس مضر قرار دیکر حضرت قدس سرہ صاحب کو ملامت
بالمنیہ میں عمل کرنا چاہا ہے جو محض تمسیر اور جمل ہے بیان اس کا مفصل ہم لکھ چکے ہیں یہاں نیز صرف بقدر
اور گذارش کے دیتے ہیں کہ جبکہ شرح عقائد میں مجرم کا کہہ لیا عنہما دلیل قطعی موجود ہے
تو انتہا ہم کہتے ہیں کہ حضرت سرہ صاحب نے جس جگہ پر کسی حدیث کو محمول علی الظاہ میں
رکھا تو وہاں پر دلیل قطعی صرف عن الظاہ پر کی ان کے پاس موجود ہے دیکھو ازالہ اوہام اور
علامہ اندلس وغیرہ کو نظر اصف سے ہاں البتہ جس جگہ پر دلیل قطعی موجود نہیں ہاں پر مٹنے

تقدیر لایستلزام یہ بتا دینا ہی اتنی سمجھ بڑھ کر مشہور ہے کہ اس وقت کی شہادتوں سے یہ بدہمت بہت ہوتا ہے کہ
اس ملک میں ان کا کوئی نظریہ تھا اور حضرت سرہ صاحب مرحوم کے عادات عجیب میں سے ایک یہ ہو کہ غافلین نہ سب
بھی کئی نسبت ولایت کا گمان رکھتے تھے اور ان کے بعض عاری عادت مور عام طور پر دو نہیں نقش ہوئے تھے
یہ بات شاذ اور چوٹی ہے کہ کوئی نہ یہی مخالف اپنی دشمنی کی کرات کا قائل ہو لیکن اس رقم دینے حضرت سرہ
نظام احمد صاحب نے سرہ محل محمد صاحب مرحوم کے بعض غرق عادت ان سکھوں کے موہنے سے سننے
میں جن کے پاپ داؤد مخالف گردہ میں شامل ہو کر لڑتے تھے۔ اکثر اذیتوں کا بیان ہے کہ بسا اوقات حضرت سرہ
صاحب مرحوم صرف اکیس ہزار ہزار آدمی مقابل پر میدان جنگ میں ٹھکڑے نہایتے تھے اور کسی بجال نہیں
ہوئی تھی کہ انکو نزدیک آسکے اور ہر جہاں توڑ کر دشمن کا لشکر و ستش کرتا تھا کہ تیرا باجند قون کی گولیوں سے
انکو مار دینا مگر کوئی گولی نہ گویا نہیں کارگر نہیں ہوتا تھا بلکہ است کی مدد سے دشمن اور غنی بعض بک سکھوں کی موہنے
سنی گئی ہے جنہوں نے اپنے لڑنے والے باطنی قلوب سے اس کا بیان کی تھی سمجھیں کہ یہ شک نہیں ہو سکتا کہ سرہ صاحب مرحوم
و ان کے وقت ایک پر ہیبت بہادر اور رشتہ کے وقت ایک با کمال عابد تھے اور مسمور اوقات اور منتشر عبتے
اس زمین قادیان میں وہ نور اسلام چمک رہا تھا کہ اگر دگر کے سلمان اس عقیدہ کو کہتے تو انھی مخلصان و

یہ

یہ

یہ

یہ

قادیان عسکریہ
اسکھوین ۱۲۱۲ھ

ظاہری کا انکار ہی نہیں کیا اور معینا جو مسائل متعلق بطن میں سکوبیان فرما دیا یہ سب یہی ہے
 کی تفسیر یہ ہے امر تو بموجب تہا رہے اقرار کے کمال بیان اور محض عرفان بہت یہ کہ یہ سب
 ہے تم نے خود کہا ہے **وَأَمَّا مَا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَنْ قَدْ مَضَىٰ أَمَّا مَنْ قَدْ مَضَىٰ**
وَمَعَ ذَلِكَ نَبَا إِبْرَاهِيمَ إِذْ دَعَا إِلَىٰ دَوَائِقِ الْبَاطِلِ فَأُتِيَ بِهِمْ أُلْحُوتُ وَمُؤْتَسِفٌ
بِأَيِّنَ الظُّلُمَاتِ هَؤُلَاءِ فَهُمْ مِنْ كَمَالِ الْأُولِيَّةِ وَفَحَصَ الْفِرْيَانِ تَبَيَّنَ لِبَطْنِ الْوَيْصِ قَبْلَ
 کی عبارت کے ترجمہ میں تحریریت و تبدیلی اور کثرت کیا ہے نظر میں آئے کہ خطہ فرماؤں میں
 بطلان ہی سب کا بخوبی واضح ہو گیا وہ کہ جس سے مستند ان کے ان کا وینشت محض عرفان کا ہے
 اسکو بطلان و صاحب سن کفر قرار دیتے ہیں یہ کہ قدر و بدل غلطی ہے

الدجل الخامس

قوله صفحہ ۱۵۵ امام نووی شرح مسلم میں ہے **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ**
يَأْتِي الْقُرْآنُ عَلَى ثَلَاثِ أَنْبَاءٍ نَبَأُ الْبَشَرِ نَبَأُ الْبَيْتِ نَبَأُ الْبَيْتِ
 جو کتابت وہ حضرت مرزا صاحب کو اپنے نفس میں کیونکہ امام نوادی کا یہ کہنا کہ اللہ کی مراد
بِأَيِّنَ الظُّلُمَاتِ هَؤُلَاءِ فَهُمْ مِنْ كَمَالِ الْأُولِيَّةِ ایک امتی پر ہی صادق آتا ہے جو حدیث
مَا أَفْلَحَ مُسْلِمٌ كَابُوسٌ غَايَتُ الْأَمْرِ بِهِ هَيْتَ كَمَا أَمَرَ نَوَادِي صاحب کا یہ خیال ہے کہ حضرت نبی
بِأَيِّنَ الظُّلُمَاتِ هَؤُلَاءِ فَهُمْ مِنْ كَمَالِ الْأُولِيَّةِ ہے نبات خود شریف لادین گم گریہ ان کا خیال یا اجتہاد کوئی حجت نہیں ہے
 بلکہ پیشین گوئی میں تو خود ملہم کو بھی اجتہاد میں غماز اجتہاد میں واقع ہو سکتی ہے یا اگر قرآن میں
 صحابہ و تابعین و مجتہدین کو جو ان اہل سنت و جماعت میں ہونے چکے ہوں وہی تو آپ کا یہ خیال
 پر ایک لڑکا ثبات بڑی زور دے کر کہے ہوا اور دوسری جگہ اسی امر کا انکار بڑھاتا ہے کہ

بَقِيَّةُ الْحَاشِيَةِ ۱۸۶ مشرح من انما لا اوجہ انہ نظر میں ان سب میں ہر ایک اور ایک
 دیون کمان او ساری کوثرہ کر سکا کہ مسلمین میں رکھا صفت ہونا چاہئے اور اگر ان میں سے کسی کی
 قوت اور ثروت اور رعت مراد ہے کتب انما میں کہہ لیتے کہ ان کو روایت سے روایت اور حدیث سے حدیث کے
 یہ کہ کتب لڑکا کر کے ان کا لفظ احسن کے لفظ میں جو بطلان ہے کہ ان کے لفظ میں
 ہے یہی لفظ اس حدیث میں یہ جو جہج کے لئے بھی ستم ہوا ہے اور وہی لفظ اس حدیث میں ہے کہ
 لڑکا علی نہ اچھوئے نبوت کے خالصین کہ خیال میں میں ایسے نزل میں کہ عجب وہ مصرعہ ۱۵۰ کہ عبارت
 رد ہو گئی۔ نزدیکی کی تفسیر سابق گورچی قند کما کہ احسن من الساہلین والعد فلین اور حق میرزا صاحب
 انظار بطین کا ہے بلکہ یہ جگہ جگہ میں کہ حضرت علیؑ علیہ السلام نے یہ کہ دور آدمیوں نے کہہ دیا کہ

دجل فرم

مطلوب

فہ
 دوان
 بوجہ

۱۱۔ صواب معلوم ہوتے ہیں کہ کوئی اعتراض نہیں وارد ہوا ہے درجہ تالیف میں ایسا
میں نہ ہوگا ایسے توفیق و تطبیق کو اسناد و زندقہ قرار دینا کس قدر اجل عظیم ہے تمام اکابر
عانت میں اپنے اپنے جہاد کے موافق توفیق و تطبیق کیا ہی کرتے ہیں پھر جبکہ یہ مسئلہ نہایت
فیہ فیہ اور جہاد کوئی میں داخل ہوا تھا یہ سال جہاد یہ میں کھنیر کرنا کس قدر اجل عظیم ہے
قال اللہ وقابلہ الخبالہ وغیرہم کا انکار فی مسائل الاجتہاد۔

الرجل الساج

قولہ صفحہ ۱۵۰-۱۵۱ ص ۱۳۹ میں فرمایا ہے الخ اقول اس سے پہلے اس میں
تقول قاضی میاں کو ناصواب غیر صحیح قرار یا گیا ہے اور سجدہ پر قول قاضی میاں کہ ایسی
و حجت شرعی گردانا گیا کہ اس کے مخالف کی تکفیر کی گئی۔ وہ قاضی صاحب کو مفتقر من الطاعة مانا
کیا۔ لہذا تمام کابر علماء محققین نے خلاف قاضی میاں کے کہا ہے اور تصریح کی ہے کہ جہاد ان سال
و ہال بلکہ تجزیہ و تفسیر کے ہوونگی نہ تحقیق کی کیونکہ خود اس کا نام و ہال ہی بندہ ابلند ہر بات کو کہہ
رہا ہے۔ اور چونکہ احوال بال از قسم رویا اور منام کے ہیں لہذا قابل تبصیرنا سب کے ہیں وغیرہ کہ سب
تکثیر الباقی علی التامیل الصحیح والتبصیر فیہ پھر قاضی صاحب کو ہوشیار گولی میں دھند میں اور
میشین گولی میں جو از قسم رویا و منام من انکی محمول علی الظاہ رکھتے ہیں مفتقر من الطاعة قرار دینا
کیسا اجل عظیم ہے۔ ایسا الظاہ میں قاضی میاں صاحب کے فتوے سے ایسا اہلوم کے نسخے میں
بلائے گئے ہیں انکا فہم اور جہاد اگر حجت شرعی ہے تو صرف مکفر صاحب پر ہوگا حضرت مرزا صاحب
نہیں ہے نہ لاکھ مکفر صاحب تو فہم حجاب کو بھی حجت شرعی نہیں گردانت کافی اشد الشہار
جگہ پر قاضی میاں کو ضروریات ایمان سے قرار دینا اور اس کے خلاف کو کفر کہنا اجل نہیں تو

دست کا خاصہ تہلیل۔ تو اسکو موت قادیان اور اسکی حالت ہیبتہ اور اناس معتبر کہ اس میں کفر
جہانک اسکی نظر کشفی ہو چکی یعنی تمام دنیا کے احوال میں یہ چونیکر تمام مخالفین کو ساکت اور خاموش
نہا ہے کہ کامرا ہونا ظاہر ہے بلکہ اشاعر سے بلکہ الحدیث ہم صحابہ النبی وان لم یصحیہ نقدہ انما
ہر لک کے دروازہ پر قبیل کا پکڑنا اور قتل کرنا ہے اس سے کہ جاجا غی لفس کا شروشا اگرچہ تالیف
برقہ ہم سچ ہو کہ انیسٹرا فرستج حال ہوئی تفسیر انام میں لکھا ہے ومن شی انہ دخل علی قومہ میں باب
فانہ یخلف علی اعدایہ و ید حص حجتہ خصمائہ۔ اور سہ ہر ہم یاتہ علی فراتہ نامائیں کہ بس کہ لکھتے
ہم المتسلین و تند بہ قوم الدائین ہنوت قرآن تیری زبان میں اس لٹو آسان کیا کہ اس سے پرہیز گار نہ شیخ ہند

بند شہر

دعویٰ

اور کھپ جاتے۔

الدرجل الثامن



مفتی محمد رفیع

فتوای شریفہ، حضرت امام باقر علیہ السلام غفرلہ رحمۃ اللہ علیہ نے فقہ اکبر میں رد علی قاری نے اس کی
 تفسیر کیا ہے الخ۔ اقول نزول دجال یا جن ماجع او طغی شمس بنو ہریرہ اور نزول سے
 کچھ دن پہلے جس کے طالب مقابلہ میں آپ یہ عبارات طویۃ نقل فرما رہے ہیں یہ سب
 بیان نبی صادق کی حضرت مرزا صاحب کے نزدیک حق و ثابت میں جن تو یہ شریفہ
 سے مراد ہو یا وہ کلام منہما مگر جو خیال آپ ان ہوں کی نسبت ہے رکعت ثبوت ان قسمیات
 اکبر یا تشریح فقہ اکبر میں کیا گیا ہے۔ بیضاوی جو ا۔ مگر آپ کی اس فتاویٰ لغت سے تلافی
 دے کر پورا آپ امام ابو حنیفہ صاحب کے امام الائمہ غفرلہ رحمۃ اللہ علیہ ہونے کی دلیل ہو گئے رہا انہ ظہر
 میں بیکہ تکرار صاحب اوّل نبی شامہ الشہید نے ذکر ہے تھے امام صاحب بوصفہ امامیہ میں
 آیتوں اور علمین کا صاحب سے امام غفرلہ صاحب نہایت و جانتے تھے انب غایت سمجھ کر حضرت
 امام اکبر کی تہافت میں مگر ابو حنیفہ صاحب امام الائمہ اور بیضاوی نے تو پوچھ گچھ سے برہین قنات
 کیا کہ ان سے تکرار صاحب نہایت حدیث گو سے چنان عوام کو ایسے دہوکہ ان سے
 فریب دینا امام بلایت پرست تو اور کیا ہے سے بہرنگ رمی آلی شہنام۔

الدجل التاسع

عین

زبان و بیان

[illegible]

مفتی محمد

آتے ہیں یا انکے ایسے معنی صحیح ہیں یا نہیں جسے تمام قاض اور مخالفہ دفع ہو جائیں اور توفیق
و تطبیق میں اور حدیث، متعارضہ مثل ہو جائے۔ بظاہر صاحب یہہ قول صحت اور آثار
اور احادیث کو ایسے پیرایہ سے نقل بیان کرتے ہیں جس سے ناظرین کو یہ خیال پیدا ہو کہ حضرت
مرزا صاحب ان سب احادیث اور ان جملہ امور کے منکر ہیں یہ جمل نہیں تو اور کیا ہے کہ حضرت
مرزا صاحب کی تحفیر کے لئے ایسے تاریکے شکبوت سے بیت منکبوت تحفیر کا مہیا کیا جاتا ہے
بظاہر پر لازم تھا کہ متعارض اور متضاد انکے خیال سے پر لازم آئے اور انکو رفع کرتے بعد اگر
حضرت مرزا صاحب پر اعتراض کرتے قول صفحہ ۱۶۔ اور صحیح مسلم کی مشہور حدیث دشتی میں جس
آینولے مسیح کا ذکر ہے اُس کے نام کے ساتھ جابجی نعت نبی اللہ کا وارد ہے ال آخرہ۔ اقول
یہ اعتراض آپ کے مسلک کے بموجب یہی وارد ہوتا ہے کیونکہ اگر حضرت عیسیٰ بحیثیت نبوت
ازل ہوئے تو ہمارے رسول مقبول نبی آخر الزمان کا قائم البین ہونا منقوض ہوا جاتا ہے اور اگر
نبوت سے معزول ہو کر اور امتی ہو کر آئے تو قطع نظر دیگر مفاسد کے پہرا انکو بوصف نبی اللہ کہوں
مردود کیا گیا اگر آپ کہیں کہ باعتبار سابق کو نبی اللہ کہا گیا تو یہ مجاز ہوتا ہے نہ حقیقہ ہم بھی کہتے ہیں کہ اللہ
مبارک و تعالیٰ نے اللہ کو جو نام مکمل کا صدق ہو اسکو ہی مجازاً نبی کہتے ہیں کیونکہ فیصلہ سابقہ مذکور جو کچھ کہ آپ اس اعتراض
کو دفع میں توفیق و تطبیق بیان کریں ہی لطیف و منظور فرمادیں کیونکہ ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نبی اللہ ہی ہوا اسکو اکمل مکمل فرمایا گیا اور دوسرے محدث ہونا جبکی تعریف میں ہم پہلے اول سے
ثابت کر چکے کہ مکالمات الہیہ مشرف ہونا اُس کا وصف لازمی ہے پس اس لحاظ سے اُسکو مجازاً نبی
کہا گیا اور چونکہ ہم ثابت کر چکے ہیں کہ یہ پیشین گوئیان منجملہ مکاشفات اور دیباکے ہیں اور مسکفر
ہو بھی اس امر کا اقرار ہے انکار نہیں چنانچہ بعضی ۱۶ صحیح بخاری سے یہ حدیث نقل کی ہے اذانی اللیل
يخمد الکعبۃ فی المنام الحدیث اسپر کوئی جرح نہیں کیا اور کیونکہ کوئی اس حدیث پر جرح قیاس کر سکتے

تقیہ حامشہ ۸۔ و چونکہ بتاریت دین کے ف یعنی مسیح بن مریم اُس قوم سے جو دہال کے شرور و فتن سے
نعمت و برکت اور پیار سے پیش آ رہی تھی اور انکی دیرینہ حالت کو دفع کرنے کی اور جنت کے درجات کی خوشخبری
سنائی گئی تھیں مابھو کہ انکے اذ وحی اللہ الی عیسیٰ انی قد اخرجت مباد الی کلید ان لا احد
بعنا بعد فی نہ عیسیٰ الی الطول یعنی مسیح بن مریم سات میں ہوئی کہ گاہ اللہ تعالیٰ طرف حضرت عیسیٰ کی
دنی عیسیٰ کو میں نے کچھ اپنے بندہ کو نکلے میں کہ انکو اُنکے کیس کو طاقت نہیں جو سورسہ بندہ کو طور کی طرف پناہ میں کرلو
ف یہاں پر وحی سے مراد وحی لایت جو نہ وحی رسالت اور وحی ولایت قرآن مجید سے ثابت ہے قال اللہ تعالیٰ اذ
اوحینا الی امک ما لوجی وغیر ذلک من الایات۔ اُس وحی ولایت کا بیان سینہ جہد دوم اعلام میں مفصل طور پر
کیا ہے فلیرجع الیہ بطور سہرا و ہاں پر یہ مقام مسیح کیونکہ وہی نور کی جگہ ہے جسکو دوسری جا اشارہ فرمایا گیا کہ

میں صحیح بخاری میں متعدد مقامات سے ان احوال و اوصاف مسیح بن مریم اور مسیح و جبریل کا دیا اور
 نام میں ہذا بطور نفس کے ثابت ہے خذ ایسے عجب و شیل مسیح کو جو محدث ہوئے مجاہدین اللہ
 بنی کہہ دینا کوئی استبعاد نہیں کہتا جسکو بسبب مماثلت نام کے وہ اتحاد حاصل ہے جسکا اثر
 تم مقصد ابن خزمین سابق کرچکے ہو اگر آپ منکر ہوتے ہو تو دیکھو تہ طیر نام میں کہتے ہیں
 وَمَنْ رَأَى أَنَّهُ صَارَ بَنِيَّامِينَ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامَةُ وَالسَّلَامَةُ قَدْ نَزَلَ بِأَمْرٍ بِمَعْرِفَةِ دَعْوَى
 عَنِ الْمَلَكِ وَتَبَيَّنَ شِدَائِدُ الدِّعْوَى وَغَمُوقُهَا فَقَدْ رَحَلَ ذَلِكَ النَّبِيُّ مِنَ الْبَيْتِ وَصَدِّقَهُمْ تَسْلِيمًا
 ثُمَّ يَجُوزُ بِطُغْفَيْ اللَّهِ تَعَالَى وَكَرَامَةٍ وَلَا يُخْذَلُ۔ امام ابن شامین بتاریخ انبیاء و احوال میں
 میں و مَنْ رَأَى أَنَّهُ صَارَ بَنِيَّامِينَ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامَةُ وَالسَّلَامَةُ قَدْ نَزَلَ بِأَمْرٍ بِمَعْرِفَةِ دَعْوَى
 الْقَبْرِ وَالْبَيَادَةِ وَالْأَحْيَاءِ عَلَى الْمَيِّتِ۔ امام ابن شامین و امام ابن کثیر و امام ابن کثیر
 تَحْوِيلَ بَنِيَّامِينَ فَإِنَّكَ لَتَشَاهِدُ بِقَدَرِ مَا تَرَى فِي رَأْيِ بَنِيَّامِينَ فِي رَأْيِ بَنِيَّامِينَ
 أَعْيَا إِلَى اللَّهِ مُبْجَاهَةً وَتَعَالَى الْحَقُّ مِنْ أَعْيَا رَاتٍ سے سر مجید کا نام عام ملکوت میں ہے
 ہے عینی ہے انہیں اعتبارات سے بنی اللہ ہی کہا گیا ہے اور در صورتیکہ استعمال لفظ رسول ہزاروں
 اور محاورات عرب میں غیر بنی پر کثرت موجود ہے تو اگر غلط بنی کا بھی غیر بنی پر ہونا جاوے تو کیا محذور
 شرعی لازم آیا خصوصاً جبکہ وہ غیر بنی محدث ہی ہو و علی ایضاً جس جگہ یہ لفظ بھی کیا جاوے گا کہ
 نبوی بنی اللہ کے مخبر من اللہ کے ہیں۔ قول صفحہ ۱۶۶۔ اگر اس بنی سے محدث مراد ہوتا تو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم بھی نفعی ذکر کرتے اور نہ فرماتے کہ میرے اور اس کے درمیان کوئی بنی نہیں کہ ذکر
 محدث تو آنحضرت مسلم اور آلہ و آلے مسیح کے درمیان بہت ہو چکے ہیں الی اخرہ۔ اقول
 ایسے محدثوں پر لفظ رسول کا بھی بولا گیا ہے اور پھر یہ کیا ضرور ہے کہ ہر جگہ لفظ بنی سے نہ ہی مراد
 ہو اسکا مدنی کون ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ اس حدیث یعنی نفس نبی و بطنہ بنی میں مراد بنی سے
 اقصیٰ حاشیہ ۱۔ چنانکہ مسیح سے مراد ہر جگہ گاہ معارف و گاہ قرآن و گاہ ہر قسم کے متون و کتب میں
 مروج ہیں جیسا کہ بیت اللہ اور عرش سے بھی مراد بعض جگہ تلبس میں کابل کا پناہ ہے۔ لفظ لفظ نام میں کہتے ہیں
 مائی اہل معدن الی جیل طو بر سفینا فانہ مناظر مع الشان فی امر مع اب و محصل لہ بنی سلفہ و تلبس
 صفحہ ۱۰۸ مائی اہل معدن جیل الجوی فانہ مستوفی فانہ مستوفی ۹۵ و سلامۃ و عز لہ تعالیٰ و اس
 ملی الجوی و من مائی اہل جیل عرفات فانہ بدل علی حصو لہ و خیر و من مائی اہل معدن
 جیل لبنان فانہ لصاحب العلماء یہ فقرہ یعنی فقرہ عبای الی العور و اس بات کی طرف اشارہ و ذکر مسیح و عور
 ہر بیت اللہ کے بندگان میں کو پختہ میں جو تہی گاہ انوار و عارف و تلبس لکھنا چاہیں پتہ میں گئی کا صدق

جی، ہم سے نہ محدث پہریم کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ نبی اللہ اگر بذات خود آوین تو وہ مال سے
 خالی نہیں یا تو معدومیت نبوتہ کے (جو بالفعل عین ہوا اور اس کے آثار و نتائج جو تشریع احکام شرع
 عیسائیہ جہاں آوین گئے یا مستلوب النبوتہ ہو کر آوین گئے۔ در صورت اول لازم آتا ہے کہ ہمارے
 رسول مقبول معلم نام النبین نہ رہے حالانکہ یہ لازم باتفاق اہل اسلام و لغویں قطعاً کے باطل ہے۔ اور
 اگر مستلوب النبوتہ ہو کر آئے اسطرح کہ آثار و نتائج نبوتہ میں سے کوئی نتیجہ اور اثر نہ ظاہر ہو رہا ہو یا کہ
 کسی بادشاہ کی بادشاہت اور سلطنت جاتی رہتی ہے اور مناسبت ہو جاتا ہے۔ تو اب ہم دریافت کرتے
 ہیں کہ ہم میں انہیں کیا فرق رہا۔ اور کونسا ماہ الامتیاز ہم میں اور انہیں موجود ہوگا۔ جہاں سے کہہ سکتے
 ہوں کہ افضل اشرف میں اور اہم سابقہ ہے مفضل کون اللہ تعالیٰ لنتم خیر امة ثبت لئاس
 اندھا ان شر قولہ صفی ۱۶۔ اس بیان سے ثابت ہوا کہ ان حدیث نزول حضرت مسیح خروج
 انہیں سے میں تو دینی اور اس کے اتباع کی تاویل محمدانہ تخریص ہے الخ اقول ناظرین
 ثابت ہو چکا کہ یہ تمام آیات عین مراد خدا و رسول اور تاویلات صحیحہ اور تعبیرات حقہ میں اور
 دیگر اشیاء ہرگز امارت قیامت کی دو تہ میں اول امارت صغریٰ دوم امارت کبریٰ اور یہ دونوں
 متعین نام شرع حدیث اپنی کتابوں میں لکھتے چلے آتے ہیں حضرت اقدس مرزا صاحب امارات
 صغریٰ میں کہیں تاویل نہیں کی الا ماشاء اللہ والناظر کا معدوم کیونکہ امارات صغریٰ اپنے ظاہری
 معنی پر محمول ہیں۔ آگے رہیں امارات کبریٰ انکی نسبت یہ عرض ہے کہ علم ساحت کا مع ماہا و طہا
 کے کسیکو نہیں دیا گیا اور امارات کبریٰ چونکہ عین مقدمات ساعۃ میں ہیں اسکا علم ہی پورا پورا
 کسیکو قبل وقوع کے نہیں دیا گیا۔ دیکھو ایک حدیث جبریل ہی کو جو حنفی علیہ ہے اور اول امارت
 مشکوٰۃ شریف میں نہ کوہ ہے اس حدیث میں علم ساقی کو حوالہ دیا گیا ہے اور آنحضرت صلعم امارات
 صغریٰ کو بیان کر کر امارات کبریٰ کا ذکر تک بھی زبان پر نہیں لائے اس میں بھی علت تھی اور صاف اشارہ

جب
 میں

میں حدیث

بقیہ احادیث شیعہ لا شروع ہو چکا ہے بعض زندگان خاص الہی کی مقبہ میں مسائل خیال کے نبی و مہنوخ
 مرت کر اس کے قد یہ ناص قادیان میں جابو من و یبعث اللہ یا جوج و ما یجوج و ھم من کل جنک ب
 یسیر و انکم علی بحیرۃ طبریۃ فلیقرئ ما فیھا و من اخر ھم فبقول لقد کان ھذا مرۃ
 من سیر و حتی یلقوا الی جبل النمر و ھو جبل بیت المقدس فبقول لقد قتلنا من فی کل جنک
 ھمہ نسقتل من فی السماء و من بنشا ھم الی السماء فارد اللہ علیہم نشا ھم مخفق بہ دما۔
 اور خدا بھیجے گا جوج اور باجوج کو وہ ہر ایک لہندی شکل پرنگی پر گندگی اور لہنگی پر تہہ جو کچھ زمین پر گدہ وہ
 بل بوتہ کی جب وہ سر از قورمان آویختا تو دم کو کا سین تو پہلو کبھی پانی تہا پھر علیہں گے اور اس پہلو تک پہنچو گی مکانام

ہما کی طرف تباہی کے امارات مندرجہ ذیل ہوتی ہیں۔ اور امارات کبریٰ اپنی ظاہری صورت یہ ظہور
 پذیر نہیں ہوتی بلکہ بطور قیامت اور اس کی تعیین میں کاسکودر العلوم نہیں ہوتی۔ بلکہ اس میں
 بھی علوم نہیں ہوتا کہ صورت میں واقع ہونے کی بدولت یہی انتہی سیاحت کی ایسی صورت ہے کہ اس میں
 میں ان البتہ وقت وقوع امارات کبریٰ کے اسکا علم و سطرہ علم وانی۔ اس مقبول اسلام کو فنا وقتا بہت اہم ہے۔
 کے اخبار اور پیشین گوئیوں پر ایمان لایا جائے اور اس کی تصدیق کی جائے۔ اور چونکہ یہ سرفراز
 افراد امت میں سے یہہہ استعداد اور قابلیت رکھتے ہیں کہ یہ علوم روحانی طور پر رسول مقبول
 سے اخذ کرے اور نہ کسی سنت اللہ اسطرہ جبرائی ہوئی ہے کہ ہر فرد بشر کو ہمام و زنی کے ذریعہ
 سے علوم الہیہ حاصل ہوں لہذا حکمت الہیہ مقتضی ہوئی کہ ایک فرد کامل جو مجدد صمدی یا بارہم کا
 جبکہ نام عالم ملکوت میں مسیح بن مریم ہے اور اس صمدی میں کتاب سنت کی امامت اسی کو ہی ہے
 ہے کہ اس کے بکتاب بکرم تبارک و تعالیٰ سنت حکیم کا مصداق ہے اور وہ خود ہی امارات کبریٰ کی
 کا اول امارات ہے اور اس کے وقت میں دیگر امارات کبریٰ کا آغاز بھی ہو چکا ہے۔ وہ ان علوم
 کو حضرت رسول امین خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سے روحانی طور پر اخذ کرے اور بقیہ افراد امت کو وہ علوم
 اپنے اپنے وقت پر اس کی وساطت اور ذریعہ سے حاصل ہوں یہہہ ہی اشد ضرورت ہے۔ اس مجدد و
 مریم کے وجود کی اس صمدی چہا جم میں اور یہی حکمت ہے اس مجدد کو نبی اللہ کتب کی جو اہمیت ہے
 میں اس کو نبی اللہ کہا گیا ہے وہ بخبر عن اللہ ہے کیونکہ یہہہ علوم امارات کبریٰ کے ایکوین ہوئے
 ہے جو وہ اس نے ائمہ کرام و مریدوں کے حضرت سول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اس کو یہہہ علوم عطا
 فرمائے ہیں۔ دوبارہ پھر میں عرض کرتا ہوں کہ اگر امارات کبریٰ اپنی ظاہر پر محمول ہوتی ہیں تو یہہہ
 مسئلہ متوض ہو جائے کہ علم ساعی مع الہاد و اعلیٰہا کی کو نہیں یا گیا یہہہ حکمت ہے۔ دینت تہنہ
 امارات کبریٰ کے محمول علی الظاہر ہونے میں اور ہمیں وجہ اشد ضرورت واقع ہے ایسے مجدد مسیح
 بہت لاکھامشہا۔ جبل حمر ہے اور وہ پہاڑ بیت المقدس کا ہے تب وہ کہیں گے۔ البتہ ہمیں اس کے
 جہ زمین والو کو آیت آذ آسمان والو کو بھی مارین تو وہ اپنے تیرہ کو آسمان پر مارین گے۔ واللہ تعالیٰ اسے یسوع
 فون الوہہ بھیجے گا۔ ف یا جوج ماجوج کی تحقیق سابق گذری تھی اور اس کا عہد ملہ یہہہ کے چہنہ است بہت کام
 دنیا کی ہے تفسیر الانام میں لکھا ہے (سبحر ان فی النامہ مدخل علی صلاۃ قونی حال شہد و ان تفسیر
 محتاج الیہ الخلائق و البواجا متاعہ للہ جیہ مستادہ ومن ری البواجا صلاۃ صلاۃ و ان یوحہ
 ومن ری انہ خاضہ فانہ یدخل علی الملک الذی ہذا صغۃ الحق لہ فان شریہ و کل و کل لہ و کل لہ
 الاملاک عظیم فانہ یدخل الدین و یطوہ عنہ و یصیبہ مثل ماں الماک او مثل صلاۃ و صلاۃ

بن میرح کے وجود کے اور اتر تمام اہل کبریا محمول علی انشا ہر بھی ہوتی تھیں تو پھر اس کے کیا منے کہ
 علم ساعد کس کو نہیں دیا گیا۔ کیونکہ جس وقت کسی بادشاہ کے لشکر کا مقدمہ الجیش کسی فرود گاہ پر
 نازل ہوتا ہے سب کو علم مل جاتا ہے کہ بادشاہ اب فلان وقت آتا ہے۔ علاوہ یہ کہ غیر
 اور تفصیلات احادیث صحیحین سے سزاوارت کبرے کا از قسم روایہ منام ہونا ہے سابق میں ثابت
 کر دیا ہے اور اہل علم حدیث پر یہ بات مخفی نہیں کہ سوا احکام فرائض و ایات اور محرمات کے
 باقی ہمارا اسلام از قسم روایہ رسول مقبول صلعم یا صحابہ کرام کے ہیں جو واجب التبعیر ہیں بلکہ
 بعض احکام اسلامیہ ہی سی قسم سے ہیں بیکھو اذان کو جو ترجمہ کی من مذکور ہے وہ ہی روایہ صحابی
 سے ہی ثابت ہوتا ہے دیکھو مقدمہ تطہیر نام کو اس میں جو لکھا ہے مرس کا محض ترجمہ یہاں نہیں لکھا
 شیعہ کے نقل کیا ہوا ہے۔ تطہیر کا مقدمہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے لیسہ البشری فی الحقیقۃ الدنیا
 و فی الاخرۃ بعض مفسرین نے بشرے کے تفسیر روایہ صالح کے ساتھ کی ہے اور اسو اسطر حدیث میں
 موجود ہے من لہ یومن باللہ یا الصالحۃ لہ یومن باللہ وکلا بالیوم الاخر یعنی جو شخص روایہ
 صالح پر ایمان نہ لایا وہ اللہ پر اور دن آخرت پر بھی ایمان نہ لایا اس کی وجہ ہے کہ در مدار اکثر امور
 خیرت کا روایہ یا نبی علیہم السلام پر ہی ہے (و قالت عائشہ اول ما بدأہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الوحی
 و صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یرکب و یا کاجات مثل فلق الصبح یعنی حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب وحی ہونا شروع ہوا تو آواز اُڑا کر روایہ صالح ہی تھا اسو اسطر روایہ صالح بشرع
 اسلام میں نبوت کا جزو گردا گیا ہے) اور جو روایہ آپؐ کی تفسیر ایسی واقع ہوتی تھی جیسے شنی
 کی ظاہر ہوتی ہے۔ ویرسی عنہ علیہ السلام اذ دل کابی بکرت الصدیق رضی اللہ عنہ
 یا ابا بکر مریت کانی انا وانت غرق فی درجۃ فستبک جبرقاین فقال یا رسول اللہ بقصد
 من لہ یومن باللہ یا الصالحۃ لہ یومن باللہ وکلا بالیوم الاخر یعنی حضرت نبی علیہ السلام نے حضرت ابو بکر سے

دیکھا کہ اس شب کو۔ نظارہ فی ملکات شریہ حتی رئی منہ نانی من الملک ما لا یقول بہ فی
 طول حیا و قوۃ۔ ایضا قال ومن ثاب من ماء بھی علم من الاحد بعقد ما شرب من ماء در
 ... سب فرقے مراد دوسرے شخص سے جو طبع طبع سے قصہ کر رہا ہے اور حسرت سے کہتا ہے کہ لقا کا ن
 ہر دمر ما دیکھئے انجام کیا ہوتا ہے قال اللہ تعالیٰ و تری کنا بعضہم یومئذ یخرج فی بعض
 اور جبل بیت المقدس سے بھی مراد سلطنت اور قوۃ اور غایہ ہے بیت المقدس کا کامل التبعیر میں لکھا ہے کہ اگر مینہ
 کہہ دیتے کہ وہی شہ دلیل کہ نبرائی جاہ زبہ۔ ایضا لکھا کہ مغربی جنت اللہ علیہ گویہ بالائے کوہ و کو شک رفتن در خواب
 دلیل بر عقو دیکو در بیا بد پیرشی میں لکھا کہ حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ فرمایا یہ دیدن کوہ در خواب بدینچ

[illegible]

مجلس

[illegible]

تیا اس مع انفاق ہے جو جائز نہیں قولہ - مہربان نے بڑا غضب لایا ہے الخ
اقول ہرگز نہیں بلکہ جیسا صاحب نے ہی بڑا غضب لایا ہے کہ باوجود مختلف ہرے
 اور علیوں کے اختلاف بیت کے ساتھ بیٹے ایک ترقی ہو چکے دریاں گھونگر واسطے اور
 تک گندم گون اور سیہ بال اگر کو ایک ہی شخص قرار دیتا ہے یہ دو مختلف طے ایک شخص
 میں کیونکر جمع ہو سکتے ہیں قولہ صنف - اور دریاں کی حریر ایک شہید بن نصف حدیث
اقول نہ کی نسبت اور یہ خوب کی نسبت اور یہ سو مشرور اور تہی حال ہوئے
 انہیہ روح مذکور یہ تو کامل سلام ایسا ہے - یہاں یہ صنف - قولہ صنف ایسا
 کہ جہر استعارہ بن اللہ کہانے ان تجویز کرنا پورے ہی سبب است ہے الخ **اقول** ہرگز نہیں
 ایک جو ایک جم غفیر تضارعی کی فاعلی تہی ارانی کچ نہیں ہے جس ناطبات کے وہ قائل ہو گئے تو
 قدرت اللہ سے نہ کہو باہر غلط و باطل - زبان ک ثابت کر کر جو اسکی اصلی حقیقت تہی وہ کشف
 کردی ہر دفعہ منسوب اس مجدد مصلح قوم بشری کا ہے قولہ صنف ایسا - اور قادیانی کا مٹ
 ہرگز یاد دہانی کرنا اور اس ذریعہ سے ایک مٹم کا بنی کہنا الخ **اقول** اسکا جواب اعتراض نہیں
 کہ وہ اس میں مفصل گذر چکا ہے حاجت اعادہ کی نہیں ہے - قولہ صنف - اور دوسرے ذرا
 دوا ب یہ ہے الخ - **اقول** کہ کتاب اللہ اور احادیث صحاح سے تفصیل ثابت کر چکے
 ہیں ان تم اسکو نبی بزرگ مت کہو محدث ہے کہو کیونکہ یہ تو ایک نزاع لفظی نہیں اسکو
 یہ بات محقق ہے اور ثابت شدہ مذاقت ہے کہ وجود محمد مبین کا آنحضرت مسلم کی امت
 میں بکثرت پاؤں ثبوت کو پہنچ چکا ہے کھار معنی اسکا انکار کسی سے نہیں ہو سکتا
قولہ - سنو ۱۸۰ - اس میں ہی کسی کو شبہا رہے تو اسکی فہمائش کے لئے مجمع مسلم کی دوری
 حدیث اس کے اجمال ہونے کے لئے کافی دلیل ہے - **اقول** - اگر کوئی شخص نیم ملا اور

ہمیں حاسنہ - بی بی زکیا ہے شہر ہے کہ الشیخ فی قومہ کالبی فی مہذ زایا حضرت مسلم
 نے وان اعلما ورثہ الاولیاء جیسا فرمایا افضل العالی علی العابد کفضل علی ادناکم وعن الحسن
 لا یبلا قال قال یہول لہ قللی اللہ علیہ وسلم من جاءہ امتی وهو یطلب العلم - انبلا سدا
 ذہب وہین میں درجہ واحد فی الجنۃ رواہ - لہذا محجب کہ ایسے طالب علم کی فضیلت سقد
 ہے تو یہ وہ امت کا شیخ و امام مجدد و محدث جسکی عمر اعیاد اسلام میں گذر جاوے کتنی فضیلت رکھتا ہوگا
 قیلا توحید - پھر بیٹے نبی تہا کہ اس کے اصحاب رغبت کریں گے تہ کی طرف اور دعارین گے
 ہر ایک یا جوج یا جوج کے پس بھیجے اللہ تعالیٰ یا جوج یا جوج پر نفع یعنی ایک مٹم کے کڑے کی بیماری کو

یہی تحقیق ملے زبد خشک فقیر فریسی جسکے پاسے دادوں نے کچھ علم مدینہ و تہذیب
 پڑھا جیسا کہ جناب میں وہ کسی محدث محدث ملہ من اللہ کی نسبت ہی کہی ، حدیث
 کہہ بہ جب لا تقربوا الصلوۃ کے غور یہ بیان پیر کیا یہ ہے کہ اگر کسی کو یہ علم نہ ہو
 لا یقتل اور یہ نہ بہت اگر تو نہ ہو دوسرے آپ و دوستوں سے اس وقت نہیں پس
 تو کتاب اللہ سے بہت درجہ بالا پہنچ سکرے اور یہ کہتے ہیں کہ وہ ہیں اس وقت
 موجود ہیں جسکا بیان موصوفہ جہم سابقین کر چکے ہیں ، انوں عالم سید پروردگار سے تبارک و تعالیٰ
 معلوم ہو دیتا ہے کہ اس وقت تک کسی پیشین گوئی یا کسی امر غیر واقع کی گمان نہ ہو کہ اس وقت
 ہوا اور آخرین میں سے کسیکو کچھ علم مل ہو جائے سو یہ ہر قریب میں ہوتا ہے ، اور ان کا
 لاف غور قول مشہور ہو گیا ہے خدمت فضل قد یونہ من یشاہد اللہ فی الدنیا و الاخرۃ
 تعالیٰ وان من شیء الا عندنا خزائنه و نزلہ کو جحد معلوم قولہ فیہ ، زبان
 نے اپنی ہر علمی ازافہی سے اس بات کو نہیں سمجھا انہی **اقول** یہاں پیر کا لویا دیتا ہے کہ اس
 کی ہر ہر بات پر وہ دوری ہو گئی ، کیونکہ ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ اجزائے عالم باہمی
 اور ایک جزو کا حمل دوسرے جزو پر اور کل پر اور برعکس سب ہو سکتا ہے ، مثلاً یہ کہ اگر
 محدثیت کو جو نہوت کا کہا جائے گا تو اس سے مراد جزو عقلی ہی ہوگی نہ جو دنیا میں کیا ہو
قولہ صفحہ ۱۸۱ ریاست بہو پال کا لازم محمد آسن امروہی انہی **اقول** یہ عاجز و بیگناہ
 بہت ریاست عالم بہو پال کا ملک خواہی رہا ، اور اپنی ہی دست ، و ملک خود ہی کے قتل
 آپ کو اور آپ کی شہنشاہی کو اور صد آپ جیسو نکونن ہی باذن اللہ ہو چکا دیا ، و بہت
 نواب صاحب بہادر فرودس آشیان مجمع علماء اوزمرہ فضلہ میں منال دونوں نا لیکن آپ
 شمول ہر چند چاہا مگر حضرت نواب صاحب بہادر مرحوم نے آپ کو ایک اجندہ شاعرات
 بقیہ لا حاشیہ لا - جو انکی گردن میں ہوگی - پس وہ سب مر جاوے گی جیسا کہ کہنے میں مرنا ہے -
 ف مراد یہ ہے کہ حضرت مسیح موعود اور انکے اصحاب قوم یا جوج یا جوج پر دلائل یقینہ اور دلائل سے محال
 پہنچی جس سے یا جوج یا جوج مات کہا دین گئے ، مر جاوے گئے - علم قبل از دیا سے معلوم ہو سکتا ہے کہ
 مگر یہ بیباکی کا ہونا دلیل ناکامی کی ہے اور دین میں خلل واقع ہونے کی علامت ہے لب مطلب یہ ہے
 بمقتل مجنون میںہ و تو یہ مسیح موعود اور اس کے اصحاب کے کھانا مل ایسا جاوے گا جیسے کسی کی گردن
 پیاری نعت کی ہوئی ہے اور اس کے سبب کلام کرنا دشوار ہو جائے گا سبب یہ کہ اس کے
 قاتل انشاء ہے کہ برائے قوی و بڑے ہونے کی نہ گہلے گزرتی ہوگی - بقیہ لا حاشیہ لا -

یہ پشیمانیہ کر دھل نہیں کیا اور حضرت نواب صاحب اس عاجز کا قدر عزا اور اکرام
 کرتے رہے کہ میں اس کا شکریہ ادا نہیں کر سکتا۔ تہنات موسومہ احقر میں خباب مہر لوی
 سید محمد حسن صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ تفریہ یاد کرتے ہوئے کہیں آپ کو اس خباب مہر
 مہر کے وقت میں باریابی ہی اس دور از دنیا میں حال نہیں ہوئی۔ ان البتہ بعد وفات
 نواب صاحب بہادر مرحوم کی اس عاجز کی سہمی اور جستش سے کچھ رہا ہم محدود و محدود
 عنیت کہہ رہی بھاتا آپ کو ملگنی تہی آپ ہمیشہ کیو سطر اس دربارت عنیت بطور طیفہ کے
 ایسا چاہتی تہی۔ مگر کام نہ ہی۔ اور یہ عاجز تو تہی ہی باد جو بر طرف ہو جانے کے ظل ملالت
 سرکار عالیہ ام قبالہا میں اپنی بسبب وفات سبجولی کرتا ہے۔ اور چونکہ ان میں نے ایسے دریا
 زار سے پانی لینا شروع کیا ہے کہ جو کنا رہا ہی پیدا نہیں اسو سطر انشاء اللہ تعالیٰ میں ہمیشہ
 سرسبز شاداب اور سیراب رہو گا سے خم کہ از دریا دور رہی بود۔ پیش آجھو ہزار از زہ
 دو چونکہ آپ اس دریا پید کنا سے دور از دور جا پڑے ہیں اور بالکل بھور و مطر و دھول
 میں اور مضمون شل مشہورہ دوران باخبر در حضور روز ویکان بے بصرد و رکام صدق ہو گئے ہیں
 ہند تمام سرسبزی اور شادابی سابقہ آپ کی باقی رہی اور خوب یاد رکھو کہ در صورت عدم وجود
 کہ اسل خشک ہو کر شل ایندہن کے اشبا و غوم و ہوم میں جلتے رہو گئے۔ دور کیوں جانے
 ہو ویکو ملک پنجاب میں بنی میری سرسبزی اور شادابی کو اور نظر ثانی و انو اپنی شادابی
 سابقہ کو اور بیوست اور خشکی حال کو اب بھی عبرت پکڑو ورنہ پھر بجز وخت پینے اور بھلیان
 کاشے کے اور کچھ نہ ہو گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ بر رسولان بللغ باشد و بس۔ قول صفحہ ۱۸۱۔
 اور نادانی کا حضرت جیسے مسیح کا سوئی پڑا یا بانا تجریز کر نفس قران و ما قلوہ و ما صلبوہ
 انکار ہے۔ اقول آپ اولائفات اور محاورات عرب سے یہ ثابت کیجئے کہ معنی حقیقی

بقیہ حاشیہ ۱۔ اور اس کے محاب ایک فلسفہ میں کی طرف ہو کرین کے تو ایک بالشت کی تدر بھی
 ایسی بگنٹے گی کہ انکی سرانہ اور بدو دان یہ پیری اور بھیلی ہوئی نہ ہو۔ ف تاویل صحیح اس کی یہ
 کہ یا جوت مامرج کے عقائد باطلہ کا گنہ سب بگنٹے ہو گا اور انکی بدو نامہ دنیا میں بھیل جاوے گی اور
 مسیح موعود اس کے محاب کو انکی بدو نامہ ہوگی اور انکی عقائد باطلہ اور مسائل فاسدہ بڑے معلوم
 ہو گئے۔ فیہ غیب بنی اللہ عینی و محاب الی اللہ فیو سل اللہ طیرا کا عناق البخت فنتجہ فطر جم
 حیث انشاء اللہ فی روایۃ نظر حمیر بالنصل ولیستوفدون المسالہ فی من فنیہ
 و نشت بجم و جعابجم سبع سنین ثم یزل اللہ مطر الا یکن منہ بیت مدرم کا وری

مسلک کے صرف سولی پر چڑھا دینا ہی نہیں اور نفس کے طور پر مصلوبہ سے مراد ہے کہ سولی پر
چڑھایا ہی نہیں۔ بعد اُس کے یہ اعتراض کیجئے مثل مشہور ہے کہ ثبت الفرش ثم نقض
ورنہ صرف اس کہنے سے کہ یہ معنی تفسیر بخیری میں لکھے ہیں عوام کو دھوکا دینا نہیں تو آواز
کیا ہے۔ قول صفحہ ۸۳ سنن ارمی کے صفحہ ۶۹ میں باب سنتہ فانینہ علی کتاب اللہ عقد
کیا ہے۔ اقول جب کہ مکتوٰۃ اقرار ہے کہ حدیث قرآن مجید کے مختلف وجوہات کا انحصار
کریوالی ہے تو یہ کج چکر میرزا صاحب پر کیا عقرا نہ بہت حضرت مرزا صاحب کے حکم پر
مختلف جوہات قرآنیہ کا فیصلہ حدیث سے نہیں کیا اس بجگہ یہ کہات مختلف جوہات
کا انحصار حدیث سے کرنا نہیں بہت وہ قرآن مجید کی تفسیر کا صاحب ۱۱۱ میں جید ہونا
مستقیم نہیں اور قرآنی حدیث کو اس اہلیہ جو حدیث کہ تکلیف قرآن مجید کے معارض کتاب
اس کی نسبت مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کو نہایت جادے کا اور حدیث کو اس کے
مطابق قرآن گردانا ہوا ہے گا۔ بہت جود اس کے صفحہ ۶۲ سے حدیث نبوی کی سے اور دوسری
کہہ رہی ہے کہ مشتبہات قرآن کا فیصلہ حدیث سے نہ ہو کہ حدیث سے قرآن کے
تکلیف قرآن کا قول صفحہ ۶۲ اور قرآنی کا فیصلہ قرآن کے مدارجات ہیں اس کے
کو سبب ہلاکت کہنا سخت گمراہی ہے انا اقول ہذا مصراط المستقیم صراط الدین
انفت علیکم من الذین والصلحین والشہداء والساخین خیار المصنوع علیہم لا صراط
کی تفسیر کو دیکھو بنو نعیم علیہم جو بنی گریزہ ہیں اب میں کہ مصراط مستقیم کی یہ آیت مصلوب ہیں نہ
اور نظر ثانی ڈالو اوپر تفسیر ایت و ما ذلک الحق بالصلحین کے اوپر نظر ثانی شدت ہو کہ مشتبہ
حدیث کل جعدہ سلاۃ کل من مات فی النار کو تب مکتوٰۃ معلوم ہو گا کہ حضرت مرزا صاحب فرما
ہیں بہت بہت اور تم سخت گمراہی میں پھنسے ہوئے ہو۔ قوالہ صفحہ ۸۳ شرح غنائہ

دلیل حاشیہ نہ فیصلہ کا مختلف حتیٰ قیرک کا مرقعہ۔ تہ نقیر۔ مرقعہ میں قیرک
ورقہ بزرگ فین صندوز من المصاۃ و سیستطون الخفایہ سے یہ قیرک
علیہ السلام اور ان کے صحابہ اللہ تعالیٰ کے کبریاں منت کرین گے تب اللہ تعالیٰ بڑے قہر سے
صندوز میں قیرک نہ سو وہ پردہ بخواید کر بیان نہ یقین کو حضور ہو گا۔ ان میں
گئے اور ایک روایت میں ہے کہ قہر نبیل میں پھینک دیں گے اور انکی کمانوں اور سیخوں اور
مسلمان سات برس تک زندہ کی طرح جلا دیں گے۔ اس اللہ تعالیٰ یا جن ماجن پر ایسے بدعت
جیسے گردنیں ٹرسے و سنو کی سودا بخواید بجا دیں گے اور انکو پھینک دیں گے بہانہ کہ اللہ

معقول ۲۳ میں ہے خدا کے مواخذہ سے بچنے پر ہونا کفر ہے الخ **اقول** خدا کے فضل و رحمت سے
 یہی تا امید ہو بنا کفر ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولا تأیسوا من حق اللہ انہ لا یمس من
 حاکم اللہ الا القوم الکافرین یعنی اور مت نا امید ہوا اللہ کی رحمت سے بیشک نا امید نہیں
 ہو ستم میں اللہ کی رحمت سے مگر قوم کافرین یہ یہ یہ عرض ہے کہ حضرت مرزا صاحب نے کس جگہ
 یہ کہش وقت میں اپنے مریدین کو بطور غلو شخضیت کے ناموں اور بیشتر بالجنتہ فرادیا ہے اور
 قطع جنتی کس شخص کو کہہ دیا ہے۔ ان الہیہ بطور عموم کے نہ بطور خصوص کے جملہ مجتہدین میں
 اور ملاحضہ کہ میں حضرت خاتم المسلمین کا فرض منقسم ہی ہے کہ اپنے اتباع کی طرف جو عین اتباع
 محتاج سنت ہے دعوت کریں اور متبعین کو عام طور پر مشرودہ نجات یومین اور مخالفین کو انداز
 باکت کریں کیونکہ یہ لوگ تو حضرت خاتم المسلمین صلیم کے نفاذ اور نواب میں جنگی نسبت ارشاد
 فرمایا گیا ہے علیکم نسبتی و سنت الطغاء الراشدین المہدیین خ و اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے کنتم خیر
 اخرجت للناس تاملون بالمعروف و تنہون عن المنکر اگر تینہ تبشیر و انداز کا آنحضرت صلیم کی حیثیت
 دہانی ہی تک نہ ہو رہا اور بعد کو منقطع ہو جائے تو یہ دین اسلام اقطار الارض میں کیونکر پھیلتا
 اور ہر ایک کس طرح پیرا باقی رہتا اس صورت میں تو مثل قانون مختص الزان کے مستثنیٰ اور
 متروک ہو کر رہتا ہو جاتا اسی مصلحت اور حکمت پر اطاعت اولی الامر اور امام کی تاکید اور اس کی
 ترک بیعت میں اشد درجہ کی وعید وارد ہوئی ہے فرمایا زول اللہ صلیم نے عن عبد اللہ بن
 عمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من قطع یہ من طاعة دای ترک طاعة الامام اشرح
 شکوہ کا) حتی اللہ یوم القیامت ولا یحییٰ لہ داعی (مذکر کا) من مات ولیس فی عنقہ بیعتہ (بہت
 امام کا) مات میتہ جاہلیہ رواہ مسلم حاصل حدیث کا یہ ہے کہ شیخ نے امام کی فرمانبرداری کو
 ایک یا تو وہ ان قیامت کے اللہ تعالیٰ سے اس مالت برین طاعات کرے گا کہ اس کے پاس

بیت کا خاستگی کا۔ ہر گاہ ایک بیت میں سے کہ متاثر نہیں میں جہنم کے میں سے اور ان کی کھانوں
 اور تہان اور ترک کھانوں سے مسلمان مسلمان مسلمان برکت تک جہان میں گئے اور اللہ تعالیٰ ہی بارش بھیجے گا
 کہ کوئی گھر میں کا اور اس میں پانی نہ رہے گا سو وہ زمین کو ہو جائیگا یہاں تک کہ زمین کو مثل
 حوض یا باغ یا پانیہ عورت کی طرح کر دے۔ چہر میں کو حکم ہو گا۔ پھیل جاتا اور اپنی برکت کو پیر و سے تو
 اس میں ایک ایک گروہ کہاوتے گا اور اس میں ایک ایک سے ناپید ہاں بنا دین گے یہ ہستیا رہے
 کثیر تار اور سرست نباتات سے **فہ** مراد یہ کہ مسیح نہ خود اور اس کے اصحاب کی مجاہدات اور
 جو میں کو وہ مطلق ہو دینے کے بعد خدا تعالیٰ قول کا کہ وہ تہرہ فی الدین کے ہونے کے اللہ تعالیٰ قبول

انہی حجۃ اور ربان اور ویس نہ ہو کی و کوئی خدا کے لئے نہ ہو دیگا و جو شخص کسی سے شریک
 یا دوسرے کو اسکو ادا کرتے ہیں تو اس کی موت امانت ہویت کی سی موت ہو جائیگی
 اس بطلان و بطلان صاحب اندیشہ خواہیم بحال کشتے، مگر ہے رد متبعین سنت خدا و رسول
 کے شریعت و احکامات و بنیاد و گریہ و زاری و سچو اور سچو بلا وجہ ایسی نکتہ چینیان منف کرو۔
 علاوہ اس کے یہ غرض ہے کہ اگر کسی شخص علم و محدث و محدث امام زمان کو اللہ تعالیٰ کی رحمت
 اور فضل کے ثقل سے سحر و جادو یا بار بار امام قسطنطین کے معجزہ بھی ہو یا دوسرے کو یا ان شخصوں کو یا
 پر ہو دیگا اور وہ جنتی ہے تو اس کا علم ہو جائے گا کہ جسے نفس قسطنطین کے مخالف یا منکر ہے وہ
 یونہی خود حضرت خاتم المرسلین اہل المسابین ارث و فراتے ہیں کہ ما ادری ما فیہ من انوار
 او کما قال غرض کہ الایاں میں انوف و الرجا کا کون انکار کرنا ہے جو آپ ایسے اوترا اور
 بہتان میں تلقاء غرض، خیر کر کے ہیں۔ قولہ سنو ۱۱۵ اور تا یانی کا یہ کہنا کہ مقتدا
 مسیح علیہ السلام شرک کا ستون ہے الخ قول و اسے خاطر خاطر نظر میں ہو کہ حضرت مرزا صاحب
 نے ایسی حیات مسیح ابن مریم کو شرک کا ستون فرمایا ہے جو مصداق ہوا مان کا کائنات اور
 کہ طرک کا تغیر پس پر نہ آوے۔ بار جو یہ کہ حضرت مسیح بن مریم عالم تغیر کی قوت میں غل میں
 اگر یہ شرک کا ستون نہیں تو اند کیا ہے۔ آگے آئیے یہ مناظرہ کہ یہ قول تو ان تمام عباد و ناسیہ
 و فیہ ہم کو جو حضرت مسیح علیہ السلام کو زندہ بچتے ہیں، و قیامت سے پہلے ان کے زوال کے بعد
 میں شرک بنا لیا ہے۔ یہ عوام کو پکا فریب دینا ہے اور جہلا کے و زعمو آوے بڑے مناظرہ
 بہت بچہ و چہ اولاً ان کے حقیقت ہرنا صاحب اس سرسری اعتقاد حیات میں کو نفس شرک نہیں
 فرمایا بلکہ شرک کا ستون بنایا ہے یعنی اعتقاد ایسے شرک کی عمارت ہے کہ نامزد ہو گئی ہے
 اور یہ اعتقاد و ذریعہ شرک کا ان سکتا ہے چنانچہ سی اعتقاد کی وجہ سے قوم نصاریٰ کے
 بقیہ کا احاطہ نہیں لگا۔ رنگا اور انکی علوم جدیدہ فاسدہ اور فلسفہ کا سدہ کو اللہ تعالیٰ نے یوں
 اس کا نام نشان نہ رہے گا۔ اور ہر دون سے کجگیر اور ملائکہ ہیں چنانچہ امام میں ہر
 تبصرہ میں کہتے ہیں اصابا یقین محلیہ میں جو غیر معروف ہیں اور وہ چاہتے ہیں کہ وہ
 تاویل میں مل سکے ہیں اور وہیں انکی نہیں سربردالت کرتی ہے جو ریت عادیہ سہولت
 ہو چکی۔ اور فائدہ نر بل میں اختلاف ہے کہ ہوا بالنون موضع من میتہ المقدس و قبل
 الشمس قیل هو تعویف و الصواب بالیم میں جمل جکے سے یہ ہوئے کہ تمام عدم میں ہو
 ویرین گے۔ در تیر کمان تر شریح ابو جبرائیل سر سہل و سہل کا بندہ بن جلائیہ ایک

انکو واجب سمجھ کر علمین لاوسے تو وہ بالضرور اس کے حق میں بدعت حقیقی ہو جائیگی علیٰ الصراحہ
 یہ خیال حیات حلیٰ بن مریم کا ہے کیونکہ سرسری طور پر اکثر جمہور کا یہ خیال تھا کہ سچ بن
 مریم زندہ ہیں اور آخر زمانہ میں وہی رسول نبی اسرائیلی آدین گئے۔ پس سے جمہور جو یہ خیال
 تھا محابہ موجب طواہر الغلط کے رکھتے تھے۔ کیونکہ مشرک ہو سکتے ہیں۔ ان البتہ سلف اور
 خلف کے لئے یہ ایک ابتلا من جانب اللہ تھا جیسے یقین کرنے سے دسے سب شباب اور
 ہوئے۔ ان البتہ اب کہ نصوص قطعیہ کتاب اللہ اور نیز احادیث صحیحہ سے ثابت ہو چکا
 اس مسئلہ کی تحقیق اب ایسی ہو گئی کہ قد تبین الرشید من الحق کا مضمون واقع ہو گیا مہذا
 اب اگر کوئی شخص اسی اعتقاد مخالف نصوص بینہ قرآن کا معتقد رہے تو پھر اس کے حق
 میں ستون شرک نہیں تو اور کیا ہے۔ تو انکو بعض مسائل سلف میں اس قسم کے واقع
 ہوئے ہیں کہ ابتداء میں جب تک انکی تحقیق اور اقتضائش نہیں ہوئی تھی تو اس کے منکر یا
 قائل معذور قرار دئے گئے تھے۔ لیکن بعد تحقیق کامل کے اگر کوئی شخص اس کا خلاف کرے
 تو معذور نہیں مثلاً بعض صحابہ نے معوذتین کے قرآن ہونیکا انکار کیا ہے وہ ابتداء میں
 معذور تھے لیکن جبکہ معوذتین کی قرآنیت اظہر من الشمس ہو گئے اور پائے ثبوت قطعی کو پہنچ گئی

حقیقۃً حاصیہ ۱۸۔ وہ ہادیجے کہ وہ آپس میں گدہ ہوئی طرح بھڑنے کے سوا نہیں برقیامت قائم ہوگی۔
 روایت کیا اس حدیث کو مسلم نے گرد و سری روایت میں دجو یہ قول ہے کہ نظر ہم بالنبیل قول اس کے سچ سنیں
 کہ اسکو روایت کیا جو ترمذی نے فقط ائمہ الحدیث۔ ف پہلا جلد اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مسیح موعود کے
 وقت میں ایک ایسا زمانہ ہی آدینگا کہ مال حلال کی بہت کثرت ہو جائے گی۔ اور پیش د عشرت سے برکت کے ساتھ
 لوگ بسر کر سکیں اور پھر بعد اللہ تعالیٰ اپنی رحمت اور فضل سے جو مومن ہو دیں گے ان کو موت دیوے گا۔ اور
 شریر و نیکو باقی رکھو گا جنہر قیامت قائم ہوگی۔ معلوم ہوا کہ شرار و کفار لوگ ہمیشہ رہیں گی یہ جو عوام میں ہوا
 ضعیفہ مشہور ہو گیا ہے کہ مسیح موعود کے زمانہ میں جو اہل اسلام کے مخالفین اسلام باقی نہ رہیں گے۔ یہ بات غلط ہے
 اور مخالفین جو نصوص بینہ قرآن مجید کے چنانچہ ہم الحق میں لکھ چکے ہیں کہ کوئی زمانہ شرار اور کفار سے خالی نہیں ہو سکتا
 اب ناظرین پر واضح ہو گیا ہوگا کہ جب قدر اخبار پیشین گوئی ان اس حدیث شقی میں کشفی طور پر مذکور ہوئی
 ہیں بعض تو واقع ہو چکے ہیں اور وقوع بعض کا شرمع ہو گیا ہے۔ مثلاً نظر ڈالو اسی پیشین گوئی پر کہ وہ مال اکابر
 پر گزرتے گا اور انکو کہیگا کہ اپنی خزانوں کو نکال تب فی الفور سب خزانے اس دیر انداز سے نکلے گا جس کے چھوٹے
 گے (اختیار تک) اب غور کرو اور دیکھو جیسے ان نقیحات کو کہ جہان جہان آبادی نہیں تھی ان پر آبادی ہو گئی اور
 بس ان میں مذہمت اور پیداوار ہی نہیں ہوتی تھی وہ ان پر کثرت سے ذراحت اور پیداواری ہونے لگی۔
 تمام دفاٹن اور خزانہ زمین سے نکالے جا رہے ہیں اور طبع طرح کی ترکیبوں اور صنعتوں سے اور اقسام انواع
 کی تدبیر و تدبیر فی خاندان حال کے ملنے ہیں اور چونکہ یہ سب باتیں بذریعہ کلموں کے ہو رہی ہیں تو یہ جملہ کیا مملوک

حجرات اُس کے انکار میں کوئی معذور نہیں ہو سکتا اسکی کچھ تفصیل ہم سابق میں لکچکے ہیں قند کر
 علامتوں میں التافلین۔ اب ظہرین کو مطالعہ اس سالی سے ثابت ہوا ہوگا کہ جو کچھ پہلے شکوک و
 شبہات شیخ بطلانی کے رفع و دفع میں کتاب اللہ و سنت صحیحہ و اقوال سلف و خلف کو متحرک کیا
 ہے وہ سب نقول حضرت اقدس مرزا صاحب کے محبت اقوال پر شہود عدل ہیں اور بطلانی
 کے ثبوت بطلالت اور جہالت اور وجہ الیت کے لئے دلیل کافی و دافی ہیں پس مسلمانوں کو
 چاہئے کہ ایسے دجال کذاب گٹ ساز جو فروش گندم نما کی صحبت ظاہری اور معنوی سے احتراز
 اختیار کریں باقی حقوق اسلام کو اُس کے ساتھ برتنے میں ہم دریغ نہیں کرتے سلام سنون کرنا
 ایجاب اور قبول دعوت اور اُس کے حلف نماز کسی موقع پر پڑھ لینا اور اُسکی نماز جنازہ بھی پڑھنا
 جائز ہے۔ اگرچہ اُس نے ان سب حقوق کو علمین لانا ہماری نسبت بالکل ناجائز قرار دیا ہے۔
 سے نظام بے نظام ار کا فرم خواندہ یہ مسلمان گھومیش اندر مکانات۔ قول صفحہ ۱۸۶۔ ارام
 العاجز سید محمد حسین یہ حضرت شیخ اکل کا بقلم خود دستخط ہے۔ اقوال شیخ چچا سے تو ثابت
 شیخ فانی پیر فرقت اور سلوب القوس ہو گئے ہیں نہ انہیں اب ضبط باقی رہا ہے نہ حفظ۔
 اور اب تو انکا وجود باوجود مجموعہ ہے۔ فرط غفلت کثرت الغلط وہم اور سوء الحفظ کا پس

یقیناً حاشیہ کیا ہے (کہ فی انور سب خزانے نکلا اُس کے پیچھے چھو ہو رہیں گے) سبحان اللہ
 صادق رسول اکرم اور پیر نظر ڈالیں جلالہ پارہ حدیث پر کہ دجال اسی قسم کے گمراہ کرنے کی کوشش نہیں لگا ہوا ہوگا اخیر
 جلد تک یہ کیسا بوسہ طور پر صادق آگیا ہے کہ تقریب سے تقریب سے متاخذ سے کمر حلیہ سے رویان کیا کر رہا ہے
 لایح و کر عورتوں کے نکاح کی طے دیکر تاکھوں کتابوں کو مفت تقسیم کر رہا اور مال کو بانی کی طرح بہا کر تمام دنیا میں تقسیم
 دین برار کیا ہے اور یہ وہ مستوشمین گوئی کا صدق اس کے برہ کر رہا ہو سکتا ہے۔ اور دیکھو اس پارہ حدیث
 (کہ میں نے اپنی یہ سند نکلم میں کہ اُن سے ملنے کی کسی طاقت نہیں) دیکھو اس قسم کے علوم جدیدہ اور دلائل
 فلسفہ کو کہ سولہ اس سچ موعود کے ان کے مقابل کرنے کی اب کسی بھی طاقت نہیں ہے اور اگر ملکی اور مالی طاقت
 نظر نہ تو تو بھی یہ وہ تو میں ایسی ہر دستہ میں کہ اسے کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا یہ نہیں گھولی ہی بخوبی صادق آگئی ہے
 اور پیر غور کرو اس حدیث پیشین گوئی میں (کہ خدا بھیجے گا یا جیج و اوج کا درود ہر ایک بلندی و شکل پر میں گئے) روس اور
 فرنگ بلندی پہاڑوں کے تمام میں کہ وہ ملتے ملتے آتے ہیں اور یہی دونوں تو میں قدیم پہلے زمانہ میں ایشیاء پر حکم کیا تھا
 ظہور غالب نہیں ہو سکیں اور حدیث صنف کی حالت میں ہیں اب جہان بیکو یا پیر کسی قوم کا نصیب اور شلہ ہے۔
 مدارس اس گروہ کے علوم اس گروہ کے پیشوا اور عرفی اس قوم کے ملک اس گروہ کا شہادت اس گروہ کی پیر میں نہیں جاتا
 کہ سولہ اس ظہور و خروج کے دور یا سنہ میں وہ خود تو کہہ کہ اس غلبہ کے ساتھ یہ وجہ و عمدہ الہی کے اس قوم کا ظہور اور
 خروج ہو رہا ہے اور یہ دونوں تو میں قریب ہے کہ آئین میں پیر جادین کا قاتل اللہ تعالیٰ اور تو کنا بعضہ و بعض
 عیون فی بعض۔ و فیہ و فیہ۔ اب آخری گذارش میری یہ ہے کہ اگر آپ لوگوں کو اسی بات پر اصرار ہے کہ ہر ایک پارہ

